

بِجَمْعِ كُتُبِ وَرَسَائِلِ وَفَتَاوَى

قَضِيَّةُ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رئيس قسم الشؤون الجامعية والإسلامية بالديانة الشريعة الإسلامية

الطبعة الشرعية الوحيدة

بإذن المؤلف

المجلد الرابع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الإحسان^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع
هذاه .

أما بعد :

يستهدف الإسلام أن يطبع حياة المسلمين بالطابع الجميل أن يسود الحياة
الإسلامية ، وأن يجعلها جوًّا من الإحسان الشامل بكل أبعاده وآفاقه .

أن يعم الإحسان كل عمل وكل تصرف وكل قول على كل المستويات الفردية
والجماعية ، وعلى مستوى الدولة والأمة في علاقة الفرد بخالقه وأسرته والمجتمع
الذي يعيش فيه ، وعلاقة الأمة بالفرد ، وعلاقة الدولة بالأفراد والجماعات في
العلاقة بالله .

فالمسلم حينما يؤدي حقًّا من حقوق الله في أي مجال من المجالات لاسيما
مجالات العبادة فليؤدها وهو يتمثل فيها رؤية الله كأنما يرى الله ويشاهده ، وإذا لم
يصل إلى هذا المستوى فليستشعر أن الله يراه .

وهذا الشعور أو ذاك سيدفعانه إلى إجداد العمل الذي يؤديه وإحسانه وإتقانه .
والأمة الإسلامية بكاملها عليها أن تستشعر هذا الشعور : «عبد الله كأنك

(١) مقال نشر في مجلة الجامعة الإسلامية ، العدد (١٥) ، في محرم ١٣٩٢هـ ، في (ص ١١٦)

تراه؛ فإن لم تكن تراه فإنه يراك».

وفي علاقة المرء بأسرته ومجتمعه عليه أن تقوم معاملته إياهم وترتكز على أساس الإحسان.

﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٣٦].

فلو أن الأمة الإسلامية طبقت هذه التعاليم في حياتها، وكل فرد في الأمة الإسلامية عمل على تنفيذ هذا المبدأ: مبدأ الإحسان، وجعل أسرته نقطة انطلاق لهذا الإحسان -بعد إحسانه في عبادة الله- الإحسان بمعناه الشامل في القول والعمل وبالمال والجهد لكانت مضرب الأمثال في السعادة والرفق والسيادة.

وفي علاقة الأفراد والمجتمعات بعضهم ببعض وعلاقة الحاكمين بالمحكومين يأمر الله بالعدل والإحسان بكل أبعادهما: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: ٩٠].

إن الإحسان في نظر الإسلام بالمكانة العالية التي يأخذ الله على الأمة الإسلامية المواثيق الأكيدة في القيام به في جملة التكاليف التي يقوم عليها الإسلام وسعادة الأمة.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٨٣].

إلزام بالإحسان في إطار الأسرة ومحيط المجتمع؛ إحسان في الفعال والمقال.

والإسلام يريد أن يجعل من أخلاق الأمة الإسلامية صورة من أخلاق أهل الجنة:

﴿لَا تَلَوْا فِيهَا وَلَا تَتَأَنَّ﴾ [الطور: ٢٣].

﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ [الإسراء: ٥٣].

ورُبَّ فعلة قبيحة أدت إلى عواقب وخيمة مُرة النتائج .

والخروج بالأقوال والأفعال عن مجال الإحسان إلى مجال الفحش والتفحش يوقع المرء تحت طائلة سخط الله وغضبه الذي لا يطاق : «إن الله يَغْضُ الفاحش المتفحش» [أخرجه أحمد] .

فالفاحش كما يقول القرطبي : الذي يتكلم بما يكره سماعه مما يتعلق بالدين ، أو الذي يرسل لسانه بما لا ينبغي ، وهو الجفاء في الأقوال والأفعال ، والمتفحش : المتعاطي لذلك المستعمل له .

ليست الأمانى الكاذبة والمزاعم الباطلة والانتساب إلى دين أو نحلة سيلاً إلى الجنة ، إنما السبيل الأوحى إلى الجنة : هو الإخلاص في الإسلام والإحسان بمتابعة رسول الله وشريعته الغراء .

﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرًا تِلْكَ آمَانِيُهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١٢﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٣﴾﴾ [البقرة: ١١٢-١١٣] .

وإن أردت أن يحبك الله ، فاتخذ من الإحسان وسيلة تل تلك الغاية : ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ١٩٥] .

وإن كنت متطلعاً إلى الخلود في جنات النعيم والنظر إلى الرب العظيم ، فعليك بالإحسان : ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لَثَقَاتُ زِينَةٍ﴾ [يونس: ٢٦] فالحسنى : هي الجنة ، والزيادة : هي النظر إلى وجه الرب الكريم .

ثم الإسلام يريد أن يشمل الإحسان كل ذي كبد رطبة ؛ قال رسول الله ﷺ : «بينما رجل بطريق فاشتد به العطش ، فوجد بئراً فنزل فيها فشرب ، ثم خرج فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش ، فقال الرجل : لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ مني ، فنزل البئر فملأ خفه فسقى الكلب فشكر الله ففقر له . قالوا : يا رسول الله وإن لنا في البهائم لأجراً ؟ فقال : في كل ذات كبد رطبة أجر» .

ترى كيف يعلم الإسلام المؤمنين وكيف يريهم ويدفع نوازع الخير وعواطف الرحمة إلى الإحسان والبر فتشمل كل ذي كبد رطبة ولو كان خسيساً في أحط وأدنى

مراتب الحيوانات ١٩

بينما نرى في الجانب الآخر يحرم الظلم : «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي ، فلا تظالموا» .

«المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله» .

حتى ولو كان كافرًا في ذمة المسلمين فيحرم الإسلام دمه وماله : «من قتل معاهدًا ؛ لم يرح راحته الجنة ، وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عامًا» [أخرجه أحمد ، البخاري ، ومسلم] .

وعن ابن عمر : «من قتل عصفورًا بغير حق سأل الله عنه يوم القيامة» [صحيح الترغيب والترهيب ، للألباني (١٠٩٢)] .

«عذبت امرأة هرة حبستها حتى ماتت جوعًا فدخلت فيها النار ؛ فلا هي أطمعتها ولا سقتها حين حبستها ، ولا تركتها تأكل من خشاش الأرض» [أخرجه البخاري ومسلم] .

فلا يجيز الإسلام الظلم بداية من الإنسان ونهاية بالطيور والحيوانات التي لا يؤبه لها ، فهذه هي الحضارة الراقية التي يحتفى في ظلها آمنًا في كنفها حتى من يعاديتها .

والعصفور يُقتل بغير حق يعتبر صاحبه مسئولًا عنه يوم القيامة ، وسجن هرة حتى تموت يعذب من سجنها بالنار !! والإحسان يمتد من الإنسان إلى كل ذي كبد رطبة وكل ذي عرق ينبض بالحياة .

فأين الحضارة المادية التي قامت على أساس الكفر والإلحاد وعلى الجشع والطمع فتسحق شعوبًا وأمما لتستأثر بثرواتها وتبتز خيراتها بعد أن تسلبها من مقومات حياتها الدينية والخلقية والاجتماعية ثم تتجاهل كل ما ترتكبه من جرائم فظيعة ووحشية شنيعة وترمي الإسلام بالتأخر والرجعية وبالظلم والوحشية : «ارمتي بداتها وانسلت» !!

أهمية الصدقة

وضرورته لقيام الدنيا والدين

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه.

أما بعد:

فإن خلق الصدق من أعظم مقومات الدين والدنيا، فلا تصلح دنيا ولا يقوم دين على الكذب والخيانة والغش، والصدق والتصديق هو الرباط الوثيق بين الرسل ومن آمن بهم، قال تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [٣٣-٣٤].

وقال في الكذب والتكذيب: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ [الزمر: ٣٢].

ولمكانة الصدق والتصديق بالحق عند الله وفي الإسلام ولدى العقلاء وذوي الفطر السليمة وآثارهما الطيبة، ولخطورة الكذب والتكذيب بالحق؛ أحبت أن أزجي هذا المقال المستمد من كتاب الله ومن سنة رسول الله ﷺ ومن سيرة وواقع بعض الصادقين المصدقين من أصحاب رسول الله ﷺ، والله أسأل أن يعطيني ويرفقني للنهوض بكل ما أستطيع من إسداء للنصح والبيان لإخواني المسلمين، وأسأله أن يجعلنا جميعاً من الصادقين الحريصين على التمسك به والثبات عليه، وأن يجعلنا جميعاً من المحبين للحق والمتحررين لاتباعه والمصدقين به.

ولعظمة الصدق ومكانته عند الله وعند المسلمين وعقلاء البشر، وصف الله نفسه بالصدق فقال: ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [آل عمران: ٩٥].

فهذا ثناء من الله على نفسه بهذا الوصف العظيم، فهو صادق في أخباره كلها، وفي كلامه كله، وفي تشريعاته، وفيما قصه عن الأنبياء وأممهم، وفيما قصه عن بني إسرائيل أنبيائهم ومؤمنيهم وفاسقيهم ومن كفر منهم، وعن تحريفهم لكتاب

الله : التوراة والإنجيل ، واتخاذهم الأخبار والرهبان أرباباً من دون الله .

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴾ [النساء : ٨٧] .

وقال تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴾ [النساء : ١٢٢] .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَلَوْنَا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ٧ ﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جِزًّا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴾ ٨ ثُمَّ صَدَقْتَهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمِنْ نَشَاءٍ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴾ [الأنبياء : ٧-٩] .

وقال تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُهمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ [الأنعام : ١٤٦] .

هكذا وصف الله نفسه بهذا الوصف العظيم : الصدق في الأقوال ، والصدق في الأفعال ، والصدق في الوعد ، والصدق في الوعيد ، والصدق في الأخبار عن أنبيائه وأوليائه المؤمنين ، والصدق في الأخبار عن أعدائه الكافرين .

ولقد وصف الله أنبياءه بالصدق ، وأيدهم بالمعجزات والآيات العظيمة ؛ برهنة على كمال صدقهم ودحضاً لافتراءات وتكذيب أعدائهم .

ومن أعظم ما أيدهم به إهلاك أعدائهم بالطوفان ، وبعضهم بالريح الصرصر ، وبعضهم بالصيحة والرجفة ، وبعضهم بالخسف ، وبعضهم بالفرق مع إنجاء الأنبياء وأتباعهم ، فكل هذا من رب العالمين شهادة بصدق أنبيائه وأنهم رسله حقاً ، وإهانة لأعدائه وأعدائهم .

ومن وصفهم في القرآن بهذا الوصف : إبراهيم ، وإسماعيل ، وإدريس - عليهم الصلاة والسلام - .

قال تعالى : ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴾ [مريم : ٤١] .

وقال تعالى : ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴾ [مريم : ٥٤] .

وقال تعالى : ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴾ [مريم : ٥٦] .

فالوصف بالصدقية بيان لتمكنهم من هذا الوصف وهو الصدق ، وأن أقوالهم وأفعالهم ووعدهم وعهودهم قائمة على الصدق .

وكل آية في القرآن الكريم المعجز الذي تحدى به الجن والإنس على أن يأتوا بسورة من مثله فمعجزوا عن ذلك أعظم برهان على صدق محمد رسول الله ﷺ، وأنه رسول الله حقًا وخاتم النبيين، وشهادة الله له بأنه خاتم النبيين معجزة عظمى ودلالة كبرى على صدقه - صلوات الله وسلامه عليه -؛ إذ ما ادَّعى النبوة أحد بعده إلا وفضحه الله وأخزاه، وكشف عواره وكذبه، بل ما كَذَّبَ عليه أحد في قول نسبه إلى رسالته إلا وفضحه الله وأخزاه ببيان اتباع رسالته الصادقين من محدثين وغيرهم.

قال تعالى - في الثناء عليه وعلى ما جاء به من الحق والصدق - : ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصفات: ٣٧]، فهذه أعظم منزلة أوتيتها عبد الله ورسوله محمد ﷺ.

وقد وصف الله عباده المؤمنين الذين صدقوا في إيمانهم وأعمالهم وجهادهم وعهودهم: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَبُوعَكُمْ فَقَلَّ الْمَشْرِيقُ وَالْمَغْرِبُ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِمَوَدِّهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالْعَصِيرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

وقال تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَجْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٣].

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحجرات: ١٥].

وقال تعالى في مدح فقراء المهاجرين وكل أصحاب محمد صادقون لا فرق بين مهاجر وأنصاري: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَفْرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَرَسُولَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحشر: ٨].

لقد زكى الله أصحاب محمد ﷺ وأثنى عليهم كثيرا في محكم كتابه وأثنى عليهم رسوله ﷺ عاطر الثناء في أحاديث كثيرة، ومن أبرز وأجلى صفاتهم التي وصفوا بها: الصدق؛ الذي لا يقوم دين، ولا تستقيم دنيا إلا به، فنقل إلينا هؤلاء الصادقون ووراثهم بكل صدق وأمانة كتاب الله المتواتر وسنة رسوله متواترها

وأحاديثها الصحيحة الثابتة بما في ذلك سيرة رسول الله ﷺ وجهاده وغرواته .
والكتب الصحاح والمصنفات والجوامع والمعاجم وكتب العقائد وغيرها
تزخر بهذه النقول، قد ميّز فيها أئمة الجرح والتعديل الصحيح منها من السقيم،
حتى تكون الأمة على صراط مستقيم ومهيج قويم وحياة واعية راشدة
ونقلوا لنا سير الصحابة الكرام ومن قههم ومحاسنهم التي برزوا فيها على سائر
أمم الأنبياء، فكنا بها خير أمة أخرجت للناس، وكتب فضائل الصحابة ومواقفهم
وسائر دواوين السنة تزخر بذلك.

وقد مرّ بنا في هذا المقال ثناء الله العام عليهم بصفات جليلة ومنها الصدق،
ومقالي هذا لا يتسع لذكر الأخبار الصحيحة بوقائع صدقهم، غير أنني سأصرب
مثلاً بثلاثة منهم تجمعهم حادثة واحدة.

وأبرز هؤلاء لثلاثة ذكركم الصحابي الجليل كعب بن مالك، ذكركم الرجل
الذي نجاه الله من النار والنفاق ومن سخط الله وسخط رسوله بالصدق، وقصته
شهيقة، وحديثه مشهور وطويل لا يتسع المقام لسرده هنا، لكنني سأختار منه مقاطع
تدل على منزلة هذا الصحابي وإخوانه في هذه الواقعة، ويأخذ المسلم منها العبرة
والأسوة بهؤلاء الصادقين.

(١) عن عبد الله بن كعب قال: سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين
تحلف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، قال كعب بن مالك. لم أتخلف عن
رسول الله ﷺ في غزوة عزاها قط إلا في غزوة تبوك، غير أنني قد تحلفت في غزوة
بدر ولم يعاتب أحدًا تخلف عنه، إنما أخرج رسول الله ﷺ والمسلمون يريدون غير
قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد، ولقد شهدت مع رسول
الله ﷺ ليلة العقبة حين تواقنا على الإسلام، وما أحب أن لي بها مشهد بدر وإن
كانت بدر أذكر في الناس منها.

وكان من خبري حين تحلفت عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك أنني لم أكن قط
أقوى ولا أيسر مني حين تحلفت عنه في تلك الغزوة، والله ما جمعت قبها
راحتين قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة فعراها رسول الله ﷺ في حر شديد

واستقبل سفراً بعيداً ومغازاً، واستقبل عدوً كثيراً، فجئني للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم، فأخبرهم بوجههم الذي يريد والمسلمون مع رسول الله ﷺ كثير ولا يجمعهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان قال كعب: فقل رجل يريد أن يتغيب يطن أن ذلك سيحصى له ما لم ينزل فيه وحي من الله ﷻ.

وغزا رسول الله ﷺ تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال فأب إليها أصعر، فتجهز رسول الله ﷺ والمسلمون معه وطفقت أغدو لكي أتجهز معهم فأرجع ولم أقض شيئاً وأقول في نفسي أيا قادر على ذلك إذا أردت، فلم يزل ذلك يتمادي بي حتى استمر بالناس الجدد فأصبح رسول الله ﷺ غادياً والمسلمون معه ولم أقض من جهازي شيئاً، ثم غدت فرجعت ولم أقض شيئاً، فلم يزل ذلك يتمادي بي حتى أسرعوا وتفارط العرو فهممت أن أرتحل فأدركهم، فبالييتني فعدت، ثم لم يقدر ذلك لي فطفقت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله ﷺ يحزنني أني لا أرى لي أسوة إلا رجلاً مغموصاً عليه في النفاق أو رجلاً ممن عذر الله من الصغفاء.

وفي هذا المقطع إشادة سبعة العقبة ومنزلتها في نفسه؛ لأنها بما فيها من معاني كبيرة تمثل القاعدة المكية التي قامت عليها هجرة أصحاب رسول الله ﷺ إلى المدينة النبوية، وقام عليها نصرة الأنصار، وعليها قامت دولة الإسلام، وعلى أساسها قام الجهاد وقوة الإسلام وللمسلمين، ومنها وعنها انشقت العزوات والسرايا ثم القضاء على الردة، وانطلاق جيوش الإسلام إلى العالم لفتح القلوب سور الإيمان ولإسلام وتخرجهم من الظلمات إلى النور، فمن هنا أدرك هذا الصحابي الجليل مكانة بيعة العقبة فكر لا يرضى بها بديلاً فهو كما قال: «وما أحب أن لي بها مشهد بدر».

تحدث عما اكتنف تخلفه عن عزوة ثوك بشجاعة الصادقين بأسلوب واضح مشرق يفيض بالصدق من قلب امتلأ بالإيمان وروح ومشاعر تتدفق بالترهفة والصدق الذي لا يعرف مثله لثائب في مثل ذلك الموقف الرهيب الذي ارتكس فيه لحناء المافقون، فليجئوا إلى الكذب والتمويه بانتحال الأعداء الكاذبة التي سرعان ما فصحهم الله وأخراهم وأحدهم به دار الوار.

(١) لقد صرّح بأنه لم يكن تخلفه ناشئاً عن فقر وعسر ولا عن عجز وضعف، فقد كان يشارك فيما سبق غزوة تبوك من غزوات وهو في حال دون حاله في هذه الغزوة قال «وكان من خبري حين تخلفت عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك أبي لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تحلّفت عنه في تلك الغزوة، والله ما جمعت قبلها راحلتين قط حتى جمعتها في تلك الغزوة».

(٢) صرح بالأسباب التي مالت من عزمته في الجهاد وهي الحر الشديد والسفر البعيد والمفاوز العريضة المهلكة بين المدينة وتبوك، والعدد الكثير من روم وعرب يشايعون الروم، وذكر أن رسول الله حلّى للناس أمرهم؛ ليتأهوا أهبة غزوهم.

(٣) وصرح بما لعله أهم أسباب تخلفه وهو طيب الثمار والطلال، ثم قال مصرّحاً بما قد يسمعه إخفاؤه ولكن نفسه الصادقة أبت إلا أن يصدع به. «فأب إليه أصعره أي: أن نفسه مالت إليه، وهذه منزلة عظيمة في الصدق قل جداً من يرقى إليها».

(٤) وذكر منازعة نفسه وتردده بين اللحاق بركب رسول الله ﷺ وإخوانه المجاهدين، وبين قعوده تحت الظلال الوارفة والثمار الطيبة.

(٥) وذكر ما كان يصيبه في هذا التخلف من آلام الحسرة والحزن بسبب أنه لا يرى له أسوة في التحلف إلا رجلاً مغموصاً عليه في العماق، أو رجلاً ممن عذر الله من الضعفاء، وهذا من أدلة حياة قلبه وصدق إيمانه.

(٦) «قال كعب بن مالك: فمما بلغني أن رسول الله ﷺ قد توحه قاعلاً من تبوك حضرني شيء فطفقت أنذكر الكذب وأقول: يتم أخرج من سخطه غداً، وأستعين على ذلك كل ذي رأي من أهلي، فلما قيل لي: إن رسول الله ﷺ قد أطل قادمًا زاح عني الباطل حتى عرفت أنني لن أنجو منه بشيء أبداً، فأجمعت صدقه وصح رسول الله ﷺ قادمًا، وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين، ثم جلس للناس، فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون إليه ويحلفون له، وكانوا بصصة وثمانين رجلاً، فقل منهم رسول الله ﷺ علانيتهم وبديعهم واستغفر

لهم، ووكل سرائرهم إلى الله حتى جئت، فلما سلمت تبسم تبسم المغضب، ثم قال: تعال، فجئت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي: ما خلقت، ألم تكن قد ابتعت ظهرك؟ قال: قلت: يا رسول الله، إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أني سأخرج من سحطه بعذر، ولقد أعطيت جدلاً ولكني والله لقد علمت لئن حدثت اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسحط علي، ولئن حدثت حديث صدق تجد عليّ فيه إني لأرجو فيه عقيبي الله، والله ما كان لي عذر، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تحلفت عنك، قال رسول الله ﷺ: أما هذا فقد صدق، فقم حتى يقضي الله فيك؛ فقامت.

وفي هذا المقطع يذكر لنا وضعه الجديد حيث قفل رسول الله ﷺ وقد ظفروا بالعرّة والنصر والأجر، فماذا استعاد من هذا التحلف ولو كان من أسبابه طيب الظلال والشمار ومن هم أسوته سوى المخصوص عليهم في النفاق والضعفاء والمعدورون.

فيحتصر قلبه الحي من قسوة الألم والأسى، وفي الوقت نفسه يذكره الشيطان ويملي عليه أنواعاً من الكذب، لكن طلمات الكذب والباطل قد نراحت عنه بفضل الله عليه وحسن رعايته له، بسب صدق إيمانه وإخلاصه لله رب العالمين، موقفه لأعظم أسباب النجاة بعد الإيمان وهو الصدق ولا سيما عند الأخطار والأحداث المدلّمة.

قال «فلما قيل لي إن رسول الله ﷺ قد أطل قادماً زاح عني الباطل حتى عرفت أني لن أنجو منه بشيء أمدًا، فأجمعت صدقه وصبح رسول الله ﷺ قادماً». وذكر تلك الشئنة العظيمة التي تكاد تنسى أو نسيت عند كثير من المسلمين، ألا وهي صلاة ركعتين في المسجد عند قدوم المسلم من سفر، وذكر موقف المعذرين -أي: المثقفين- أنه الكذب والتمويه الباطل مؤكداً كذبهم بالحلف، فما يسمع رسول الله ﷺ إلا أن يقلع عن علاتهم، ويكل سرائرهم إلى الله علام الغيوب الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور، لكن كعباً ﷺ بفقته وعقله أدرك أن الكذب على رسول الله ﷺ ولو أكد بالآيمان المغلفة لن ينجيه من سخط الله، ثم من سخط رسوله،

أدرك ذلك مصيرته النيرة وعقله الثاقب بعد توفيق الله له، فأبى إلا أن يجهر بالحقيقة الناصعة.

(٣) قال: «فكمل لنا خمسون ليلة من حين نهى عن كلامنا قال ثم صليت صلاة الفجر صباح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا، فيينا أنا جالس على الحال التي ذكر الله ﷺ منا قد ضاقت علي نفسي، وضاقت علي الأرض بما رحبت، سمعت صوت صارخ أوفى على سلع يقول بأعلى صوته: يا كعب بن مالك أبشر، قل فخررت ساحداً، وعرفت أن قد جاء فرح قال: فأذن رسول الله ﷺ الناس بتوبة الله عليا حين صلى صلاة الفجر، فذهب الناس يبشروننا، فذهب قتل صاحبي مبشرون، وركض رجل إلي فرس، وسعى ساع من أسلم قلبي وأوفى الجبل فكان الصوت أسرع من الفرس، فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشري فتزعت له ثوبي فكسونهما إياه بشارته، والله ما أملك غيرهما يومئذ، واستعرت ثوبين، فلبستهما، فانطلقت أنا وم رسول الله ﷺ يتلقاني الناس فوجاً فوجاً بهتونني بالتوبة ويقولون: لئن هتك توبة الله عليك، حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله ﷺ جالس في المسجد وحوله الناس، فقام طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهنأني، والله ما قام رجل من المهاجرين غيره قال: فكان كعب لا ينساها لطلحة، قال كعب: فلما سلمت على رسول الله ﷺ قال وهو يبرق وجهه من السرور ويقول: أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك. قال: فقلت: أمن عندك يا رسول الله أم من عند الله؟ فقال: لا، بل من عند الله. وكان رسول الله ﷺ إذا سر استنار وجهه كأن وجهه قطعة قمر، قال: وكما عرف ذلك. قال: فلما جلست بين يديه قلت: يا رسول الله إن من توبتي أن أحلج من مالي صدقة إلى الله وإلى رسوله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: أمسك بعض مالك فهو خير لك. قال: فقلت: إني أمسك سهمي الذي بخير».

لقد جاء إلى رسول الله ﷺ لا ليكذبه في العذر، ولكن ليقول الحقيقة بملء فيه؛ لأنه قد راح عنه الباطل واستقر الحق في أعماق نفسه.

فقال رسول الله ﷺ: «ما خلفك ألم تكن قد ابتعت ظهرك» أي قد اشتريت راحلة الجهاد وأعددت العدة لذلك؟

فقال كعب: يا رسول الله، إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرايت أني سأخرج من سحطه بعذر ولقد أعطيت حدلاً، ولكني والله لقد علمت لئن حدثت اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك علي، ولئن حدثت حديث صدق تجد علي فيه إني لأرجو فيه عفي الله، والله ما كان لي عذر، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك.

قال رسول الله ﷺ: أمّا هذا فقد صدق، فقم حتى يقضي الله فيك.

واعتذر إخوانه مرارة بن الربيع، وهلال بن أمية بمثل عذره الصادق، وقال لهم رسول الله ﷺ مثلما قال لكعب.

وأمر رسول الله ﷺ المجتمع المسلم بمقاطعتهم وهجرانهم، فمقدّوا أمر رسول الله ﷺ بدقة بما فيهم أقرب الأقربين إليهم طاعة لله ولرسوله، ويستلث الرحي وتستمر المقاطعة ويتمادي الابتلاء والاختبار الصعب لمدة خمسين يوماً.

وتترامى الأنساء إلى ملك غسان النصراني فيجد في ظنه فرصة إلى استمالة كعب ودعوته إلى اللحاق به ليكرمه -في رعمه- ويواسيه، فيأبى إيمان كعب بالله ورسوله وتأبى نفسه الآية من الاستجابة لهذه المحاولة الشيطانية، ويدرك بأن هذا أيضاً من لا ابتلاء، فيسجّر برسالة هذا الكافر التور كما قال ﷺ وجاءهم الفرح صاح خمسين ليلة بتوبة الله عليهم، وهم كما قال كعب ﷺ على الحال التي ذكر لله تعالى قد ضاقت علي نفسي وضاقت علي الأرض بما رحبت وامتلاً أصحاب محمد بشرى وسروراً بما أفاض الله على إخوانهم من توبة الله عليهم ورضا الله ورسوله عنهم، وتسابق المبشرون، منهم من يمشي على رجله فيستبطن فيعلو حل سلع ويرفع صوته مدوي فيسبق صوته راكب الفرس المنافس له لحريص على سبقه فيذهب كعب إلى رسول الله وفي طريقه يستقبله أصحاب رسول الله هوجاً هوجاً يهتونه بتوبة الله عليه، ويجد رسول الله ﷺ ووجهه كالقمر تهرق أساريره من السرور، فيقول له: «أبشر بخير يوم مرّ عليك منذ ولدتك أمك»

وكيف لا يكون ذلك وقد أبغذه الله بالصدق من هلاك ما حق وقع في أتونه من لا ذوا بالكذب والأيمان العاجزة وقلب الحقائق.

اللَّهُ أكبر إن هذا اليوم خير له من بيعته على الإسلام والتصرة في بيعة العقبة تلك البيعة التي يراها أحب إليه من المشاركة في وقعة بدر، لشدة فرحه بهذه التوبة وشعوره بهذه التوبة وشعوره العميق بهذه النعمة أكد ذلك بموقف الشاكر لنعمة الله عليه فقال: «يا رسول الله إن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسوله»، ذلك المال المغربي الذي كان من أسباب تخلفه عن الجهاد، هذا دليل آخر منه على صدق توبته وجدّه في ذلك.

فيقول له رسول الله - الرؤوف الرحيم -: «أمسك عليك بعض مالك» فماذا صنع؟ لقد أنخلع من ماله بالمدينة الذي حسه عن الغزو في سبيل الله وأبقى سهمه بخبير، ذلك المال البعيد الذي لعله لا دخل له في حبسه.

ويدلي بالسبب القوي في نجاته، بل هو في نظره السبب الوحيد في إنقاذه من الهلاك الماحق فقال «يا رسول الله إن الله إنما أنجاني بالصدق، وإن من توبتي ألا أحدث إلا صدقاً ما بقيت».

ويوفقه الله للوفاء بما وعده به رسول الله ﷺ وبما يراه هو من أركان توبته، قال «فوالله ما علمت أن أحداً من المسلمين أبلاء الله - أي: أنعم عليه - في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومي هذا أحسن مما أبلاني الله به، والله ما تعمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومي هذا».

ما أروع الصدق، وما أنبل الصادقين، وبُعْدًا وسُحْقًا للكاذبين في أي زمان ومكان، كيف لا وهو من أعظم دعائم الكفر والتناق، وأضعف أحواله أن يكون من ركائز التناق - عياداً بالله منه ومن كل ما يسخط الله - تبارك وتعالى -، ثم يقول متحدثاً عن هذه النعمة التي من الله بها عليه.

(٤) قال: «قلت: يا رسول الله، إن الله إنما أنجاني بالصدق، وإن من توبتي ألا أحدث إلا صدقاً ما بقيت، قال: فوالله ما علمت أن أحداً من المسلمين أبلاء الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومي هذا أحسن مما أبلاني الله به، والله ما تعمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومي هذا، وإنني لأرجو أن يحفظني الله فيما بقي قال: فأمر الله ﷻ: ﴿وَعَلَّ أُنثَىٰ الْيَرِيكَ﴾

سَيُتَوَّعُونَ حَتَّى إِذَا سَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَسَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَلُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾ حتى بلغ: ﴿يَكُنْهَا الْيَوْمَ بِمِائَتَا أَلْفٍ مَنَّا مَنَّا اللَّهُ وَكَوْنُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٨-١١٩].

قال كعب: «والله ما أنعم الله علي من بعمة قط بعد إذ هديني الله للإسلام أعظم في نفسي من صدقي رسول الله ﷺ ألا أكون كذبتة فأهلك كما هلك الدين كذبوا، إن الله قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قال لأحد وقال الله: ﴿سَبِّحُتُمْ بِحَمْدِ اللَّهِ لَكُمُ إِذَا أَقْلَبْتُمُ الْأَيَّامَ لَتَعْرِضَنَّهُمْ لَمَّا قَدَرْتُمُ الْوَيْدَانَ رَحِيمٌ مِمَّا تَبْلُغُونَ بِأَنفُسِكُمْ أَنْ تَرْجِعُوهُمْ لَئِنْ رَجَعْتُم مِّنْ عَدَابِ اللَّهِ لَيُصْرَبُنَّ لِلْعَذَابِ وَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ عَدَابَ اللَّهِ لَا يَرْجِعُونَ عَدَابَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٩٥-٩٦].

فهذه عاقبة الأفاكين ولو كان إفكهم تملقاً واعتذاراً ولم يغفر عنهم استغفار رسول الله ﷺ شيئاً في حياتهم ولا بعد مماتهم قال تعالى: ﴿أَسْتَغْفِرُكُمْ أَوْ لَا سَتَعْلَمُونَ إِنَّمَا تَسْتَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ إِنَّكُم مِّنْ أَهْلِ الْاِثْمِ﴾ [التوبة: ٨٠] ﴿فَمَا تَعْلَمُونَ لَهُمْ﴾ [الشعير: ٤٨].

وفي هذا عبرة عظيمة للذين لا يزكّون أنفسهم بالتوحيد والإيمان والصدق والأعمال الصالحة، وقد يكون في هؤلاء الكذابين المخادعين من يعتقد أن توصله بالكذب والخداع إلى تسامح الرسول عنه والاستغفار له ينجي من بطش الله وإهانة الله له في الدنيا والآخرة، فخبب الله آمالهم وأخزاهم في الدنيا والآخرة، ولم يغفر عنهم استغفار رسول الله ﷺ شيئاً.

هذه حقيقة وضحتها القرآن في سورة التوبة وغيرها، وأكدها رسول الله بقوله لقريش بطناً بطاً ولأفراد أسرته: «اشتروا أنفسكم من الله لا أغني عنكم من الله شيئاً»؛ فليحذر الكاذبون في أي زمان ومكان في إيمانهم وعقائدهم وأقوالهم وشهاداتهم أن يقضي بهم هذا الكذب إلى هوة الهلاك التي تردى فيها هؤلاء الكاذبون.

وفيه عبرة وبشرى للصادقين في إيمانهم وإسلامهم وأعمالهم الصالحة وأقوالهم وشهاداتهم بالنجاة من الهلاك، كما نجى كعب وأصحابه ﷺ بالصدق.

في ظرف يدعو فيه الحال ضعاف الإيمان وضعفاء النفوس إلى الكذب قال تعالى : ﴿ هَذَا يَوْمُ يَصْعَقُ الْفَاسِقِينَ يَذْفُقُهُمْ اللَّهُ جَذًّا نَحْرًا مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ حَالِيًّا وَبَآءَ بِمَا كَانُوا كَانُوا اللَّهُ عَزَّ وَرَّسُوا عَنْ ذَلِكَ الْقَوْلُ الْعَظِيمُ ﴾ (المائدة: ١١٩).

ومن ثمار الصدق : في الصحيحين عن طلحة بن عبيد الله قال : « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ من أهل نجد ، ثثر الرأس ، نسمع دوي صوته ولا نفقه ما يقول ، حتى دنا من رسول الله ﷺ فإذا هو يسأل عن الإسلام ، فقال رسول الله ﷺ : خمس صلوات في اليوم والليلة ، فقال : هل علي غيرها ؟ قال : لا ، إلا أن تطوع ، وصيام شهر رمضان . فقال : هل علي غيره ؟ فقال : لا ، إلا أن تطوع ، وذكر له رسول الله ﷺ الركعة ، فقال : هل علي غيرها ؟ قال : لا ، إلا أن تطوع . قال : فأدبر الرجل وهو يقول : والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه ، فقال رسول الله ﷺ : أفلح إن صدق ! »

وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : « هب أن نسأل رسول الله ﷺ عن شيء ، فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع ، فجاء رجل من أهل البادية فقال : يا محمد أتانا رسولك فزعم لنا أنك تزعم أن الله أرسلك . قال : صدق . قال : فمن خلق السماء ؟ قال : الله . قال : فمن خلق الأرض ؟ قال : الله . قال : فمن نصب هذه الجبال ، وجعل فيها ما جعل ؟ قال : الله . قال : فبالذي خلق السماء وخلق الأرض ونصب هذه الجبال ، أالله أرسلك ؟ قال : نعم . قال : وزعم رسولك أن علي خمس صلوات في يومنا وليلتنا . قال : صدق . قال : فبالذي أرسلك أالله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قال : وزعم رسولك أن علينا ركة في أموالنا . قال : صدق . قال : فبالذي أرسلك أالله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قال : وزعم رسولك أن علينا حج البيت من استطاع إليه سبيلاً . قال : صدق . قال : ثم ولي . قال : والذي بعثك بالحق لا أريد عليهن ولا أنقص منهن . فقال النبي ﷺ : لئن صدق ليدخلن الجنة . »

هذان سائلان عاقلان أنعم الله عليهما سعة العقل واللفظة وحسن السؤال ولا سبب الآخر منهما ، وقد قيل إنه ضمما من ثعلبة الهذلي ، ولأول منهما سأل

رسول الله عن شرائع الإسلام فأجابه الرسول بما فرضه الله على العباد من أركان هذا الدين بعد الشهادتين؛ لأن السائل فيما يبدو كان مسلماً، فأجابه بأن الإسلام هذه المكتوبات، والسائل يقر بذلك ويلتزمه لأنه يريد أن يعلم هل هناك شيء يجب عليه زائد عما ذكره من هذه الأركان، والرسول ﷺ يقول له «لا، إلا أن تطوع»، فلما فرّق له رسول الله بين الواحات والتطوعات أقسم بالله أنه لا يزيد على تلك الواجبات ولا ينقص منهن، فأجابه رسول الله ﷺ مبشراً له وللأمة بالجراء العظيم لمن يقوم بهذه الواجبات حق القيام: «أفلح إن صدق»، أي: طابق فعله قوله، وذلك هو الصدق، ففلاحه مترتب على صدقه في المقال والفعال وأنعم بذلك.

وأما السائل الثاني، فكان سؤاله أعمق وأبعد مدى من الأول، قال صاحب التحرير وهو محمد بن إسماعيل الأصفهاني السلفي: «هذا من حسن سؤال هذا الرجل وملاحظة سياقه وتربيته، فإنه سأله أولاً متأكداً من صدق الرسول الذي أرسله رسول الله ﷺ لدعوتهم إلى الإسلام، هل هو صادق أنك مرسل من الله، فقال رسول الله ﷺ: «صدق»، ثم سأله عن خالق السماء والأرض ومن نصب هذه الحال؛ لأنه كسائر العرب كانوا يؤمنون بتوحيد الربوبية، فأجابه رسول الله ﷺ بقوله: «الله، الله، الله»، في كل ذلك.

ثم استثنت من كل ما بلغه رسول الله ﷺ إليهم من شرائع الإسلام: الصلاة، والزكاة، والصيام، والرسول يقول: «صدق، صدق... إلخ».

فلما انتهى رسول الله ﷺ من الإجابة عن أسئلته قال الرجل: والذي بعث بالحق لا أزيد عليهن ولا أنقص منهن شيئاً، فقال رسول الله ﷺ: «لئن صدق ليدخلن الجنة».

فيا لها من ثمرة عظيمة للصدق، الصدق في الاعتقاد، والصدق في القول، والصدق في التطبيق بالعمل المشروع المتلقى عن الله ورسوله.

فهذه بعض ثمار الصدق، يهدون في الحياة الدنيا إلى الر، وهو الجامع لكل خصال الخير، ويفوزون بالمآزل العالوية عند الله -تبارك وتعالى-، خالدين في جنات تجري من تحتها الأنهار، قد نالوا أعظم مطلوب، وهو فوق هذه المنارل ألا

وهو رضا الله تعالى عنهم .

ومن ثماره : الهداية إلى البر ثم إلى الجنة ، قال رسول الله ﷺ : «إن الصدق يهدي إلى البر ، وإن البر ليهدي إلى الجنة ، ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً» .

ومن ثماره : الفوز برضا الله ، ثم الفوز بجنة تجري من تحتها الأنهار ويظهر ويتجلى فيه نفعه ، قال تعالى : ﴿ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَذَىٰ لَهُمْ رَحْمَةُ اللَّهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [السجدة : ١١٩] .

وفي الصحيحين ، عن أبي سعيد الخدري : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، فَيَقُولُونَ : لَكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ ، فَيَقُولُ : هَلْ رَضِيتُمْ؟ فَيَقُولُونَ : وَمَا لَنَا لَا نَرْضَىٰ يَا رَبُّ ، وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ تُعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ، فَيَقُولُ : أَلَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ، فَيَقُولُونَ : يَا رَبُّ وَآيُ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ ، فَيَقُولُ : أَجَلُ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا» .

فهبتا للصادقين هذا الفوز العظيم والنعيم المقيم والرضا الأبدي والخلود السرمدي .

جعلنا الله منهم بمنه وفضله ورحمته ، إنه رؤوف رحيم ، جواد كريم
وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

كتبه الفقير إلى عفو الله ومغفرته

ربيع بن هادي عمير المدخلي

﴿ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

﴿يَسْأَلُوكُمُ أَيُّكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله إمام الموحدين وقائد الغر
لميامين ، محمد بن عبد الله ، صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم .
وبعد :

فإن الله العليم الحكيم في خلقه وشرعه وقدره وفي أقواله وأفعاله قد خلق هذا
الكون الكبير : السموات والأرض وما فيها من آيات عظيمة مما يشاهد وما لا
يشاهد ، وما يعلمه الإنسان وما لا يعلمه ، لحكمة عظيمة وعاية جليلة : هي ابتلاء
النشر في هذه الحياة الدنيا واختبارهم أيهم أحسن عملاً ، كما ذكر ذلك في محكم
ذكره : ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ
يَسْأَلُوكُمُ أَيُّكُمُ أَفْسَرُ عَمَلًا﴾ [مرد ٧] .

وهذا الابتلاء هو المذكور في قوله : ﴿لَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ يَسْأَلُوكُمُ أَيُّكُمُ أَحْسَنُ
عَمَلًا﴾ [الملك ٢] ، وهو المقصود في قوله تعالى : ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا
لِيَعْبُدُونِي﴾ [الذاريات : ٥٦] .

ومن هنا يعلم الإنسان مكانته في هذا الوجود ويعرف قيمته ، وأن هذا
الامتحان والابتلاء الذي أعده الله له أمر له خطره بحيث سخر من أجله هذا الكون
العلوي والسفلي ؛ فالسموات بأفلاكها وكواكبها وشمسها وقمرها قد سخرت لك
أيها الإنسان لتقوم بأداء هذا الامتحان على أكمل الوجوه .

قال الله - تبارك وتعالى - : ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِيَسْتَمُوعِيَ
فَصِيهٍ وَتَقْطِرَ تَنْكُرُوبُهُ ۖ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ

(١) مقال نشر في مجلة الجامعة الإسلامية في العدد (٢٤) في شهر ربيع الثاني لعام (١٣٩٤هـ) في الصفحة
(١١٠-١١١)

إمكانية الإنسان

وإن الله سبحانه قد زود الإنسان بطاقات ومواهب ترفعه إلى مستوى مسئولية التي ألقيت على كاهله وتؤهله للخلافة في الأرض فزوده بما يلي :

١- بالعقل الذي يميز به بين الحق والباطل والضار والنافع ، وأناط التكاليف وربطها بوجوده ورفع التكاليف عند فقدانه .

٢- وهياً تكوينه وتركيبه الجسمي أحسن تهيئة وأعدده أحسن إعداد وحلقه في أحسن تقويم يتلاءم تمام التلاؤم والموافقة مع ما كلفه الله به من أعمال وواجبات ؛ فيزاولها ويقوم بها بسهولة ويسراً ، فهو يختلف عن سائر الحيوانات بهذا التركيب الحميل الممتاز والتقويم الأحسن ، كلفه بالطهارة على اختلاف أنواعها وتكوينه الجسمي يساعده على القيام بها ، وكلفه بالصلاة ، وهيئته قد أعدها الله أحسن إعداد للقيام بهذا الواجب فهو يستطيع كل أفعال الصلاة من قيام وركوع وسجود ، كما يستطيع أن يؤدي كل الأقوال من قراءة وتسيح وسائر الأذكار .

٣ وزوده إلى جانب ما ركزت فيه من فطرة الاعتراف بالله بإرسال الرسل وإزالة الكتب التي فيها يترتب تفاصيل وبيان كل الواجبات ولتكاليف التي يجب أن ينهض بها ، وما يترتب عليها من سعادة ونعيم وحزاء حسن إن هو قام بها وأداها على الوجه المطلوب .

وقل هذا زوده إلى جانب ما قُطر عليه من فطرة الله وما يؤيد هذه المعرفة من آيات كونية باهرة يشاهدها بعينه ويسمعها بأذنه ، فتوحى إلى قلبه بما فيها من روعة وجمال وعظمة وإبداع بقدرته خالقها الهائلة وعلمه المحيط الشامل وحكمته العلي التي تضع كل شيء في موضعه زوده بما يعرف به من صفات خالقه ونعوت جلاله مما يزيده علماً وبصيرة ومحبة وتعلقاً بهذا الرب العظيم .

وعلى ضوء ما سبق من ذكر الخالق العظيم الموصوف بصفات الكمال ونعوت الجلال ومن ذكر العبد الذي زوده الله بوسائل عظيمة تؤهله لمعرفة الله وعبادته والقيام بالخلافة في أرضه نستطيع أن نقول : إن توحيد الله الذي جاءت به الرسل ودعت إليه ونزلت لبيانه الكتب السماوية نوعان :

١- توحيد المعرفة والإثبات .

٢- توحيد الطلب والقصد .

فتوحيد المعرفة والإثبات : وهو يشمل توحيد الربوبية وتوحيد الأسماء والصفات هو إثبات حقيقة ذات الرب تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله على أساس تنزيهه عن مشابهاة المخلوقين ، وهذا المبدأ وهو مبدأ التنزيه يرتكز على أدلة وبراهين من القرآن العظيم مثل قوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] .

﴿هَلْ تَعْلَمُ لَمْ سَجِيًّا﴾ [مريم: ٦٥] .

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَمْ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإحلاس: ١] .

وتعبير آخر نقول : إنه يجب الإيمان بما ورد في القرآن والسنة من صفات الله من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ، وهذا المنهج هو منهج السلف الصالح وهو الصراط المستقيم الذي يصمن للمؤمن السلامة من التخطئ في ضمت التشبيه والتعطيل ؛ إذ المشبه كما يُقال ، يعبد صمًا ، والمعطى يعدد عدما وأدلة هذا النوع من التوحيد كثيرة جدًا نذكر ما يتيسر :

قال تعالى : ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَزِيزٌ أَلِيمٌ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢١﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِيبُ الْعَزِيزُ الْحَبِيرُ الْمَكِينُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٢﴾ هُوَ اللَّهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الْمُبْدِيُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر: ٢٢-٢٤] .

جمعت هذه الآية بين توحيد الربوبية ، وتوحيد الألوهية ، وتوحيد الأسماء والصفات .

وقال تعالى : ﴿سَبِّحْ بِحَمْدِ اللَّهِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ هُوَ الْغَنِيُّ ﴿٢﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِيقُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ١-٤] .

وقال تعالى: ﴿طه ١﴾ مَا أَرْكَا عَلَيْكَ الْقَرْنَانَ لِتُشْفَى ٢ إِلَّا نَجْوَاكَ لِئِنْ يَخْفَى ٣
تَزِيلًا مِثْنًا خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْمَلَّ ٤ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى ٥ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ٦ وَإِنْ يُجَهَر بِالْقَوْلِ فإِنَّهُ يَعْلَمُ الْيُسْرَى وَأَخْفَى ٧ اللَّهُ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿طه: ١-٨﴾.

وقال تعالى: ﴿الله أَلْبَرَى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى
عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَيْعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ١﴾ يُبَيِّرُ الْأَمْرَ وَمَا أَنَّ السَّمَاءَ إِلَى
الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ بِقَدَارِهِ أَلْفَ مِائَةٍ مَسْوَرًا مِمَّا تَعْدُونَ ﴿السجدة: ٤-١٥﴾.

وقال تعالى: ﴿المر ١﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿إلى قوله:﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا
يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ٥ هُوَ الَّذِي يَصُوِّدُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ ﴿إلى عمران: ١-٦﴾.

وقال تعالى: ﴿قل هو الله أحد ١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ٢ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ٣ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ٤ ﴿الإخلاص: ١-٤﴾.

دلت هذه الآيات على صفات كمال تليق بجلاله وعظمته، وهي الإلهية،
وعلم الغيب والشهادة، والرحمة، والملك، والقدوسية، والهيمنة، والعزة،
والجبروت، والكبرياء، وكونه السلام المؤمن الخالق البارئ المصور والمختص
بالأسماء الحسنى، وخضوع أهل السموات والأرض له، والعزة، والحكمة،
والأولية، والتفرد بالإحياء والإماتة، والقدرة الشاملة، والأولية المطلقة التي لم
يسبقها شيء، والآخرية التي ليس بعدها شيء، والاستواء على العرش، وكونه في
السماء على الوجه اللائق به.

وله صفات أخرى مثل: السمع، والبصر، والإرادة دلت عليها أدلة أخرى من
الكتاب والسنة لا يتسع المقام لذكرها، كلها يجب أن يكون موقف المؤمن إراءها
موقف الإيمان الكامل والتسليم المطلق وأن يتلقاها بصدر رحب ونفس مطمئنة لا
يتسرب إليها حرج أو شك.

إلا أنه مع الأسف قد لعب الشيطان برءوس أناس اختلعت نظراتهم ومواقفهم
من هذه الصفات ما بين غال في الإثبات إلى أن انحدر إلى مستوى لا يليق به؛ فشب

اللَّهُ بخلقه ولم يقرأ مثل قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١] مما يفيد التنزيه.

وما بين معطل جريء جحد صفات الكمال ونعوت الجلال، وهم ما بين شجاع أعلى هذا الجحد وأبدى صفحته غير هيأب ولا متلثم، وما بين مختف وراء ستار من التحريفات سميت تأويلات.

وبين ذلك الإفراط وهذا التفريط منهج السلف الصالح وعلى رأسهم: رسول الله وصحابته الكرام والتابعون لهم بإحسان وأئمة الهدى، هذا المنهج هو - كما قدمنا - الإيمان بما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل.

ولنذكر هنا ثلاث صفات يتجلى لنا من خلال الكلام عليها أن الحق كان فيها حليف أهل السنة والجماعة، وأن طريقهم هو الطريق المستقيم الذي لا يجوز العدول والانحراف عنه:

١- صفتا العلو والاستواء على العرش:

أما صفة الاستواء؛ فقد وردت في القرآن الكريم في سعة مواضع:

١- في سورة الأعراف.

٢- وفي سورة يونس

٣- وفي سورة هود.

٤- وفي سورة طه.

٥- وفي سورة السجدة.

٦- وفي سورة الرعد.

٧- وفي سورة الحديد.

وأما صفة العلو؛ فقد دلت عليها نصوص كثيرة من الكتاب والسنة مثل:

قوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَرَيقِهِمْ﴾ [الحل ٥٠].

وقوله: ﴿أَإِنْتُمْ مِّنَ السَّعَاءِ﴾ [الملك ١٦].

وقوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلْبُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]
وقول الرسول ﷺ للجارية: «أين الله؟ قالت: في السماء». قال: اعتقها فإنها
مؤمنة.

وقصة معراج الرسول ﷺ إلى الله في السماء.

وقد ألفت كتب في موضوع العلو والاستواء؛ مثل: «اجتماع الجيوش
الإسلامية» للإمام ابن القيم، و«العلو للعلي الغفار» للذهبي بلغت الأدلة فيها ما
يقارب ألف دليل، والواقع أن القليل منها يكفي المؤمن الصادق ويقنعه ويفرض
عليه الإيمان بهاتين الصفتين العلو والاستواء.

ثانيًا، صفة الرحمة:

قال بعض العلماء وهو ابن الوزير وقد أخذته الدهشة من موقف الأشاعرة
كيف تجرءوا على تأويل صفة الرحمة وقد وردت في القرآن أكثر من خمسمائة مرة
بأسلوبَي التأكيد التكرار، والتأكيد والتكرار عند علماء البلاغة يرفعان احتمال
المجاز لو قل هذا التكرار والتأكيد، فكيف لا يرتفع المجاز عن كلام الله وإن أكد
وكرر بالمثنيين؟!

فمن ذينك الأسلوبين - التكرار والتأكيد - : قوله تعالى في صدر كل سورة ما
عدا سورة التوبة: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ مائة وثلاث عشرة مرة وفي
أثناء سورة النمل بعض آية ﴿إِنَّهُمْ مِنْ شُلَيْبَانَ فَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [النمل: ٣٠]
ثم اختتام كثير من الآيات القرآنية باسمه تعالى: «الرحيم».

وإنه لموقف مدهش غريب ولون من التناقض غريب من قوم يدعون أنهم هم
أهل السنة والجماعة.

وقد ألفت كتب كثيرة جدًا في بيان الطريق الصحيح في الإيمان بصفات الله
والرد على المعطلة والمشبهة؛ منها: «كتاب التوحيد» للإمام الأئمة ابن خزيمة،
و«السنة» للإمام أحمد بن حنبل، و«الرد على بشر المريسي» لعثمان بن سعيد
الدارمي، و«السنة» للالكائي وغيرها من المؤلفات.

وفي تراجم أمهات السنة منها ما هو صريح في الرد على الجهمية وهم المعطلة؛ فتجد مثل الإمام أبي داود يقول عقب حديث أورده فيه ذكر صفة الاستواء والتزول: وفي هذا رد على الجهمية.

وابن ماجه يقول في ترجمة في كتابه أورد تحت هذه الترجمة أحاديث في الصفات قال في الترجمة: باب الرد على الجهمية، ويورد تحتها كثيراً من الأحاديث في الصفات مما يشجع طالب الحق على التمسك بكل ما ورد في الكتاب والسنة من الصفات والعض عليها بالنواجذ.

وأما توحيد الربوبية؛ وهو الإيمان بأن الله وحده هو الخالق الرازق المحيي المميت والمدير لشئون الكون فأدلته كثيرة جداً منها ما تقدم ذكره في الآيات السابقة.

ومنها: قوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [المرم: ٦٢].

﴿مَلَأَ مِنْ خَلْقٍ خَيْرٌ اللَّهُ﴾ [فاطر: ١٣].

﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ شَدِيدُ قَاطِرِ السَّمَكُوتِ وَالْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ١٠].

﴿كَيْفَ نَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمُوتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُعِيشُكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [الفر: ٢٨].

﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَسْأَلَكُمْ عَنْكُمْ أَلَمْ تُعَلِّمُوا عَمَلًا﴾ [الملك: ١٧].

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات: ٥٨].

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ يَرْزُقُهَا﴾ [معد: ٦].

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَسْرَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَلًا قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَدَبَ لَكُمْ أَمْرًا عَلَى اللَّهِ تَقَرُّوْنَ﴾ [يونس: ٥٩].

والآيات الكونية: السموات وما فيها من كواكب وأفلاك، وإبداع صنعها، وروعة جمالها، ونظم سير السيارات منها في دقة مذهشة، والأرض وما فيها من جبال راسية وبحار زاخرة، وما فيها من حيوان وأشجار ونبات وأزهار من أعظم

الأدلة على خالقها العليم القدير الحكيم ، وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد .
وقال أعرابي حينما سئل عن الله : إن البعرة تدل على البعير ، والسير يدل على
لمسير ؛ فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج وبحار ذات أمواج ألا تدل على
اللطيف الخبير ؟!

فهذا النوع من التوحيد من الأمور البديهية المسلّمة عند جميع الأمم وفي
جميع النحل إلا من كابر عقله وفطرته .

وقد قصّ الله علينا في القرآن موضوع رسالات جميع الرسل إنه توحيد العبادة
وإن الرسل إنما كانوا يدعون أممهم إلى عبادة الله وحده ، قال الله تعالى : ﴿وَلَقَدْ
عَسَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل ٣٦] .

وحكى عن المشركين أنهم كانوا معترفين بوحود الله وأنه خالق السموات
و لأرض : ﴿وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [النسأ ٢٥] .

﴿قُلْ مَنْ يَرْفَعُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ
وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَبِّحُوا اللَّهَ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾ مَذَكَّرَ اللَّهُ رَعْبَهُ
أَلَمْ يَأْتِ فَمَا دَامَ يَدَّ الْحَيِّ إِلَّا الصُّنْدُ فَإِنَّ تَصْرُوتَ﴾ [يوس ٣١-٣٢] .

ومن الأدلة على هذا النوع وأن لهذا الكون خالقاً أنشأه وأوجده : قانون
السبية ، وهو أنه لا بد لكل حادث من محدث ، وإليه يرمز قوله تعالى ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ
عَرِّ شَجَةٍ أَمْ هُمْ الْخَلْقُونَ﴾ [طور ٣٥] أي : أوجدوا من غير موحد أم هم أوجدوا
أنفسهم ؟ أي : لا هذا ولا هذا ، بل الله أوجدهم .

وظاهرة العناية والحكمة في هذا الكون تدل على الخالق الحكيم وأنه لا
مجال للمصادفة العمياء التي يرعها عُني القلوب والأبصار الصم والبكم الذين لا
يعقلون .

أما توحيد العبادة ؛ فهو محور جميع الرسالات السماوية ، ومعناه : إفراد الله
تعالى بجميع أنواع العبادة والعبادة : هي الخضوع المطلق لله وتوحيه العبادات
والمطالب والرعات كلها إليه أو بتعبير آخر : هي أمر جامع لكل ما يحبه الله
ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة ، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية .

وتوجيه أي عبادة لغير الله المعبود الحق يعتبر شركاً به ، ومخالفة دينه لما فرضه الله على عباده ، وانحرافاً شبيهاً عن العاية الرئيسية التي خلق الله الإنسان من أجلها وسخر له ما في السموات والأرض كي يتسنى له القيام بها على الوجه المطلوب .

وإذا استعرضنا القرآن نجد أن مدار جميع الرسالات وهدفها الأصيل هو إرجاع الناس إلى هذه الغاية الخطيرة كلما انحرفوا عنها ؛ قال تعالى : ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ عِندَهُ إِنَّ أَحَافَ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف : ٥٩] .

وقال : ﴿وَالَّذِي عَايَا لَكُمْ هُودًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ عِندَهُ أَفَلَا تَنْقُورُونَ﴾ [الأعراف : ٦٥] .

وقال : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ عِندَهُ﴾ [الأعراف : ٧٣] .

وقال تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ عِندَهُ﴾ [الأعراف : ٨٥] .

وهذا النوع من التوحيد هو معنى لا إله إلا الله ؛ فإن قولهم جميعاً : ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ عِندَهُ﴾ هو نفس معنى «لا إله إلا الله» والمعنى الحقيقي لهذه الكلمة : لا معبود بحق إلا الله وليس معناها : لا خالق ولا رازق إلا الله كما يتوهم بعض الناس ممن لا يفهم معناها بل معناها ما ذكرنا ؛ لا معبود بحق إلا الله كما نقل ذلك عن ابن عباس وجماعة من أهل التفسير واللغة .

ونرى لزوماً علينا أن نكشف عن معنى العبادة وأنواعها التي هي مدلول لا إله إلا الله وأن صرفها لغير الله يعد شركاً به وإبطالاً لمضمون هذه الكلمة .

فمنها : الدعاء ؛ قال تعالى : ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر : ٦٠] .

وقال تعالى : ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَكِبِينَ﴾ [الأعراف : ٥٥] .

وقال تعالى - زاجراً عن دعاء غيره من ميت وغائب - : ﴿وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا

يَسْمَعُكَ وَلَا يَصْرُكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٦﴾ [يونس: ١٠٦].

وقال تعالى ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمْ يَنْصِبْ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافُونَ ﴿٥﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾ [الأحقاف: ٥-٦].

وقال تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسْكُونَةَ لَبُؤٌ فَلَا تَدْعُوا مَعَ أَقْوَامِهَا﴾ [الجن: ١٨].

وقول الرسول ﷺ: «من مات وهو يدعو من دون الله ندا دخل النار»

ومنها: الاستعانة؛ ﴿إِنَّا نَعْبُدُ وَإِنَّا نَكْتُمُ﴾ [الفاتحة: ٥].

وقول الرسول ﷺ: «إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله».

ومنها: الاستغاثة، وهي دعاء في حال الشدة ومن الأدلة عليها ما تقدم في

الدعاء، ومنها قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ﴾ [الأنعام: ٩].

ومنها: الذبح؛ قال تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَحْسِرْ﴾ [الكوثر: ٢].

وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ سَأَلْتُمْ عِلْمَ السَّاعَةِ لَنْ أَخْبَرَ﴾ [الأنعام: ١٦٢].

وقال رسول الله ﷺ: «المن الله من ذبح لغير الله».

ومنها: الرجاء؛ قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ

بِبِئَارِهِ رَبَّهُ لَعَلَّه﴾ [الكهف: ١١٠].

ومنها: الإجابة؛ قال تعالى: ﴿وَأُفْسِحْ إِلَيَّ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَكُمْ﴾ [الزمر: ٥١].

ومنها: التوكل؛ قال تعالى: ﴿وَعَلَّ اللَّهُ فِتْنَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٢٣].

٢٣

ومنها: المحبة؛ قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ

كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

ومنها: الخشية والخوف؛ ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥].

١٧٥

﴿فَلَا تَخْشَوْا الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ١١].

وقال تعالى في مدح الأنبياء: ﴿لَهُمْ كِتَابٌ يُدْعَوْنَ فِي الْحَيَاتِ وَيُدْعَوْنَ

رَعْبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ﴿[الآية: ٢٩٠].

ومنها: الركوع والسجود؛ قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَسُوا أَرْكَعُوا
وَأَسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَاتَّخِذُوا الْخَيْرَ لَمَلِكُمْ تَقْلِيلُونَ﴾ [الحج ١٧٧].

ومنها: الخشوع؛ قال تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُرِلَ
إِلَيْكُمْ وَمَا أُرِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِثَانِيَةِ اللَّهِ ثَمَمًا قَلِيلًا﴾ [آل عمران ١٩٩].

ونستخلص من الأدلة السابقة: أن الدعاء عبادة كما قال رسول الله ﷺ:
«الدعاء هو العبادة».

والاستعانة بالمخلوق في الأمور التي لا يقدر عليها إلا الله عبادة.

والاستغاثة بالمخلوق فيما لا يقدر عليه إلا الله عبادة.

والصلاة، والذبح، والنحر، والرجاء، والإنابة، والتوكل، والمحبة،
والخشية، والرغبة، والرهمة، والركوع، والسجود، والخشوع، هذه الأمور كلها
عبادات لا يجوز أن يتوجه بها العبد إلا لله ولا يصرفها إلا لجلاله، وإن صرفها لغير
الله يعد شركاً به في خالص حقه.

وإن منهاج جميع الرسل وهدف كل الرسالات هو: إفراده سبحانه بالعبادة
التي لم يخلقوا إلا لكي يقرموا بها لله وحده مخلصين له الدين.
وصلى الله على نبيينا محمد وآله وصحبه وسلم.



سماحة الشريعة الإسلامية
وحب الله تعالى أن تؤتى رخصه
وحت رسول الله ﷺ على ذلك

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه.

أما بعد:

فيجب أن نعلم أن هالك رخصاً في شريعة الإسلام؛ تدلُّ على سعة رحمة الله تعالى بعاده المؤمنين، وتدلل على سماحة هذه الشريعة، وعلى المسلمين أن يتقبلوها، ويأخذوا بها؛ لأن الله يحب أن يتقبلها المسلمون.

قال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ الآية [البقرة: ١٨٥].

وقال تعالى: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ الآية [المائدة: ٦].

وقال تعالى: ﴿هُوَ لَيَتَنَّيَكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ الآية [الحج: ٧٨].

وقال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [الباء: ٢٨].

وقيد الله الأمور بالقدرة والاستطاعة، والوسع والطاقة، فقال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ الآية [التغابن: ١٦].

وقال تعالى: ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا

لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نُسِيْنَا أَوْ نَاسِيْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِيْرًا كَمَا حَمَلْتُمْ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى

الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٨٦].

قال شيخ الإسلام رحمته الله^(١) بعد أن ذكر هذه الآيات وغيرها:

«وقد ذكر في الصيام، والإحرام، والطهارة، والصلاة، والجهاد، من هذا

أنواعاً - يعني: من الرخص عند وجود الأعذار والمشقات -.

(١) انظر: مجموع الفتاوى (٤٨/٢٠ - ٥٠).

ثم قال:- «وقال في المنهيات: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا أَصْطَرَّتْهُ

إِلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١١٩].

﴿فَمَنْ أَصْطَرَّ عَيْرَ بَيْعٍ وَلَا عَارٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٣].

﴿فَمَنْ أَصْطَرَّ عَيْرَ مَبَاحٍ وَلَا عَارٍ فَإِنَّ رِثْلَكَ عَفْوَ رَبِّهِمْ﴾ [الأنعام: ١٤٥].

﴿لَا تَوَاصِدُنَا إِن قُيُوتًا أَوْ أَحَطَاتَنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦].

﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ مِمَّا أَعْطَاكُمْ بِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٥].

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٠]. اهـ.

يعني: أن الله تعالى حرّم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله، فإذا اشتدّ الحوق بالمسلم، فلم يجد ما يأكل ويسدّ به رمقه؛ فقد رخص الله له أن يأكل ما وجد منها، ولا إثم عليه ولا حرج، وإذا وقع المسلم في معصية خطأ منه، أو مخالفة لبص في حال الاجتهاد؛ فلا يؤاخذ بذلك، ويسعه عفو الله ورحمته.

وذكر شيخ الإسلام أن الإسلام أن الإسلام جاء بتحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيل المعاسد وتقليلها، وأنه يرجح خير الخيرين، ويدفع شر الشرين، وتحصيل أعظم المصلحتين بتفويت أدناهما، وتدفع أعظم المفسدتين باحتمال أدناهما.

• أقول:

ورسول الله ﷺ يحب أن يتقبل المسلمون رخص الله تعالى، ويأخذوا بها، فقد بوّب الإمام البخاري رحمه الله باب: الذين يسرّ، وقول النبي ﷺ: «أَحَبُّ الدِّينِ إِلَى اللَّهِ الْحَنِيفَةُ السَّمْحَةُ»، صحيح البخاري (٢٣/١).

أخرجه الإمام أحمد، عن ابن عباس قال: «قيل لرسول الله ﷺ: أيّ الدين أحبّ إلى الله؟ قال: الحنيفية السمحة». من طريق يزيد قال: أنا محمد بن إسحاق، عن داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما. وذكره في المسند (٢٣٦/١).

وعن أبي أمامة رضي الله عنه: أن النبي ﷺ قال: «إني لم أبعث باليهودية، ولا بالنصرانية؛ ولكنني بعثت بالحنيفية السمحة». في حديث طويل أخرجه الإمام

أحمد في المسند (٢٦٦/٥).

وفي المسند أيضًا (١١٦/٦): عن عائشة رضي الله عنها قالت: «وضع رسول الله ﷺ ذقني على منكبيه؛ لأنظر إلى زفن الحشة حتى كنت التي مللت، فانصرفت عنهم». ثم ساق بسنده إلى عبد الرحمن، عن أبيه قال: قال لي عروة: «أن عائشة قالت: «قال رسول الله ﷺ يومئذ: لتعلم يهود أن في ديننا فسحة؛ إنني أرسلت بحنيفية سمحة»

وهذه الأحاديث تتعارض؛ فتصل إلى درجة الحسن إن لم ترق إلى درجة الضحة.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله يحب أن تؤتى رخصته، كما يكره أن تؤتى معصيته». رواه الإمام أحمد (١٠/٢)، وابن حبان... وغيرهما، انظر: إرواء الغليل (٩/٣-١٣).

ومن حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «إن الله يحب أن تؤتى رخصته، كما يحب أن تؤتى عزائمه».

ومن حديث ابن مسعود رضي الله عنه: «إن الله يحب أن تقبل رخصته، كما يحب أن تؤتى عزائمه». انظر: الإرواء أيضًا للألباني، وقد صححه بمجموع طرقه.

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ مرَّ برجل في ظل شجرة يرشُّ عليه الماء قال: ما بال صاحبكم هذا؟ قالوا: يا رسول الله صائم. قال: إنه ليس من البر أن تصوموا في السفر؛ وعليكم برخصة الله التي رخصت لكم؛ فاقبلوها». رواه النسائي في الصيام (١٧٦/٤)، والطحاوي (٦٢/٢)، وانظر: إرواء الغليل للعلامة الألباني (٥٤-٥٥/٤)، وقد صحح الحديث.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «رخص رسول الله ﷺ في أمر؛ فتنزه عنه ناس من الناس، فبلغ ذلك النبي ﷺ؛ فغضب حتى بآن العصب في وجهه، ثم قال: ما بال أقوام يرعبون همًا رخص لي فيه، فوالله لأنا أعلمهم بالله، وأشدُّهم له خشية». رواه مسلم في الفضائل (١٢٨).

وفي رواية له: «فقام خطيبًا فقال: ما بال أقوام... الحديث

والرخصة - في اللغة هي - : السهولة واليسر . وقيل : النعمة واللين .
وفي الاصطلاح لها تعاريف ، ومن أجودها : «هي الحكم الشرعي الذي غير
من صعوبة إلى سهولة لعذر اقتضى ذلك ، مع قيام سبب الحكم الأصلي»^(١) .
ومثل لها بالتلفظ بكلمة الكفر عند الإكراه عليها ، كما فعل عمار رضي الله عنه ، وأنزل
الله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ أَكْثَرَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [الحمل ١٠٦] .

ومثل للفطر في شهر رمضان بعذر شرعي ، وتيمم المريض الذي لا يطيق
استعمال الماء أو لا يجد الماء ، أو الذي لا يملك ثمن الماء ، فكل من الفطر
والتيمم رخصة تزول بزوال سببها في هذه الأمور^(٢) وأمثالها
والذي يتنزه من الأخذ بالرخصة ويرغب عنها يأثم .

والذي يتبع رخص العلماء والمذاهب يأثم . .

والمنهج الحق : أن يؤخذ برخص الله على الوجه الذي رُخص فيه .

١- ولقد رخص الله للمؤمن أن يقول كلمة الكفر في حال الإكراه ، قال الله
تعالى : ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْثَرَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ
مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِنْ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٣) [الحمل ١٠٦] .
قال الحافظ ابن كثير رحمه الله في تفسير هذه الآية الكريمة : «وأما قوله : ﴿إِلَّا مَنْ
أَكْثَرَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ . فهو استثناء ممن كفر بلسانه ، ووافق المشركين
بلفظه - مكرها لما ناله من ضرب وأذى - وقلبه يأبى ما يقول ، وهو مطمئن بالإيمان
بالله ورسوله اهـ .

ثم ذكر قصة عمار رضي الله عنه المشهورة ، وذكر أن الآية نزلت بسببها . تفسير القرآن
العظيم (٢/ ٦٠٥) .

وقال العلامة ابن الوزير رحمه الله : «وقد أجمعت الأمة على العمل بمقتضى

(١) انظر «مذكرة أصول الفقه» (ص ٩٣) ، تحقيق العربي ، للشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله .

(٢) انظر «الجهد المبذول» للشيخ زيد بن هادي المدخلي - حفظه الله - (ص ٩٣) .

(٣) يجوز للمسلم في هذه الصورة أن يأخذ بالكفر ، كما فعل سلمان رضي الله عنه ، بل الواحد بالمرءة فيها أصل

التصرص في الإكراه، والنسيان، فكذلك أخوهما وثالثهما وهو الخطأ إن شاء الله تعالى - بل هو أكثر منهما ذكراً وشواهد في الكتاب والسنة، والبلوى به أشد، والرخصة إنما تكون على قدر شدة البلوى. إيثار الحق على الخلق (٤٣٩).

والحاصل: أن في الآية الكريمة رخصة لمن أكره على الكفر أن يقول بلسانه كلمة الكفر؛ لكن لا بد أن يكون قلبه مطمئناً بالإيمان، ولا بد أن يُبغض الكفر وأهله، ولو قالها بلسانه محتاراً لكان كافراً بالله؛ لأنه لا يفعل ذلك إلا وقد شرح صدره بالكفر.

والشاهد: أن المؤمن المستضعف المكره، يسقط عنه أصل عظيم، ألا وهو: إظهار التوحيد، وإظهار العداوة والبغض للكفر والكافرين، ويكفيه أن يكون قلبه مطمئناً بالإيمان، وأن يكون مبغضاً للكفر، كل ذلك رحمة من رب العالمين، الذي علمنا أن ندعوه فنقول: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِمْرًا كَمَا حَمَلْنَا عَلَى آلِكَ مِنْ قَبْلُ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْمِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا إِنَّكَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٨٦].

٢- الأصل في باب الولاء والبراء: إظهار العداوة للكافرين، والبراءة منهم ومن معبوداتهم، كما قال الله تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي آلِ أَبِي سَلَمَةَ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الممتحنة ٤].

وقال تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَسْتَأْذِنُوا مِنْهُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَلَوْ أَقْبَلْتُمْ إِلَافًا مِنَ الْكُفْرَانِ لَفَنِيَ الْكُفْرَانُ بِالْإِيمَانِ لَمَلَّاسُ الْأَفْئِدَةِ وَالْأَفْئِدَةُ تَبَغِيضُ الْأَفْئِدَةِ وَالْأَفْئِدَةُ تَبَغِيضُ الْأَفْئِدَةِ وَالْأَفْئِدَةُ تَبَغِيضُ الْأَفْئِدَةِ﴾ [آل عمران: ٢٨].

قال ابن كثير رحمه الله: «نهى الله - تبارك وتعالى - عباده المؤمنين أن يوالوا الكافرين، وأن يتخذوهم أولياء يسرون إليهم بالعودة، ثم تواعد على ذلك، فقال: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾. أي: ومن يرتكب نهى الله في هذا؛ فقد برأ من الله».

ثم ساق رحمه الله آيات ينهى الله فيها عن موالاة الكافرين، والوعيد والذم لمن

يفعل ذلك.

ثم قال: «وقوله تعالى: ﴿لَا أَنْ تَسْتَكْبِرُوا مِنْهُمْ نِقْمَةٌ﴾. أي: من خاف في بعض البلدان والأوقات من شرهم؛ فله أن يتقيهم بظاهره لا بباطنه ونيته، كما قال البخاري، عن أبي الدرداء رضي الله عنه أنه قال: «إننا لنكشر في وجوه أقوام وقلوبنا تلعنهم». وقال الثوري: قال ابن عباس ليس التقية بالعمل، وإنما التقية باللسان» تفسير القرآن العظيم (١/ ٣٦٥).

وفي هذه الآية تحريم موالاة الكفار، وتكفير من يؤاليهم باطنًا وظاهرًا؛ إلا من خاف في بعض البلدان أو الأوقات من شرهم، فله أن يتقيهم بظاهره لا بباطنه ونيته..

ومعنى ذلك. أنه يحل له إذا خافهم أن يظهر لهم ما يعصم به دمه من التقية باللسان، وما تحصل به التقية.

وقال العلامة السعدي في كتابه «تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان» (ص ١٢٨) عند تفسير هذه الآية: «أي: تخافوهم على أنفسكم، فيحل لكم أن تفعلوا ما تعصمون دماءكم من التقية باللسان، وإظهار ما به تحصل التقية».

ومثل هذا لا يمكنه أن يظهر كثيرًا من أعمال الإسلام، ومن إظهار عداوة الكفر والكافرين، ومثل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والله لا يؤاخذه بترك هذه الواجبات والأصول.

٣- هناك أعذار تسقط بها واجبات، مثل حضور الجمعة والجماعات:

قال الموفق ابن قدامة رحمته الله في المقنع (١/ ٢١٩ - ٢٢٠) «ويعذر في الجمعة والجماعة المريض، ومن يدافع الأخشين، والخائف ضياع ماله، أو فواته، أو ضرره، أو موت قريبه، أو على نفسه من ضرر سلطان، أو ملازمة غريم ولا شيء معه، أو قوات رفقة، أو غلبة العاس، أو الأذى به: المطر، والوحل، والريح الشديد في الليلة المظلمة الباردة».

قال المحشي - وهو العلامة سليمان بن عبد الله ابن الإمام محمد بن عبد الوهاب - رحمهم الله -:

«قوله: (والخائف من ضياع ماله...) إلخ الخوف يتنوع ثلاثة أنواع: أحدها: الخوف على نفسه: بأن يخاف سلطاناً يأخذه، أو لصاً أو سباً أو سيلاً... أو نحو ذلك مما يؤذيه في نفسه، أو يخاف غريباً يحبس ولا شيء معه يعطيه، فإن حبس المعسر ظلم، واستثنى القادر على الأداء، ومن عليه حد قذف أو حد لله.

ثم قال: الثاني: أن يخاف على ماله: من لص، أو سلطان أو نحوه، أو يخاف على بهيمته من سح، أو شرود إن ذهب وتركها، أو على منزله أو متاعه أو زرع...

وسرد عدداً من نحو هذه الأعذار، ثم قال: فهذا وأشباهه عذر في التخلف عن الجمعة والجماعة، لعموم قوله ﷺ: «أو خوف». ولأن في أمره ﷺ بالتخلف بالصلاة في الرحال لأجل الطين والمطر مع أن عذرهما أيسر من ذلك تنبيهاً على جوازه.

وقال: الثالث: الخوف على أهله وولده. أن يصيغوا، أو يخاف موت قريبه ولا يشهده، فهذا عذر في ترك الجمعة والجماعة، وبه قال عطاء، والحسن، والشافعي، ولا نعلم فيه خلافاً.

وقد استصرخ ابن عمر رضي الله عنهما على سعيد بن زيد وهو يتجهز للجمعة، فأناه في العقيق وترك الجمعة.

وساق الأدلة على هذه الأنواع وغيرها من الأعذار التي تحصل بها الرخصة وقد وُجّه سؤال فقهي إلى أحد العلماء الأفاضل مضمونه: «أن بعض الناس يقول: يجوز التنازل عن الاتجاه إلى القبلة في الصلاة على الدائمة...»

ما صحة هذا الكلام؟

فأجاب هذا الفاضل بقوله: «وأما صلاة النافلة على الراحلة إلى حيث توجهت به، فهذا ليس بشارل عن القبلة، لكن قبلة الراكب في النافلة هي حيث ما توجهت به راحلته، وأما قلة غير الراكب وفي الفريضة، فلا بد أن تكون إلى الكعبة؛ لأن استقبال القبلة شرط من شروط صحة الصلاة في الفريضة.

وَأَمَّ النَّامِلَةَ فَأَمَرَهَا أَوْسَعُ : لِأَنَّ اللَّهَ - جَلَّ وَعَلَا - يَقُولُ : ﴿وَلِلَّهِ الشَّرْقُ وَالْمَغْرِبُ﴾
فَأَيُّنَا تَوَلَّوْا فَنَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴿[البقرة: ١١٥].

قال بعض المفسرين : هذه الآية نزلت في التَّغْلُّ في السَّفَرِ^(١) . اهـ .

أقول : في هذه الإجابة تصيب لما وسَّعَ اللَّهُ ، ورفع فيه الحرج عن أُمَّة محمد ﷺ ، فهناك حالات تجوز فيها صلاة الفريضة إلى غير القبلة نصَّ عليها القرآن والسنة ، وصرَّح بها المفسرون والفقهاء وأئمة الحديث .

قال تعالى : ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْلُوكَ عَنْ أُمْلَحَتِكُمْ وَأَمْتَمَّكُمْ فَيُبَيِّلُونَ عَلَى كُمْ مَيْلَهُ وَجِدَّةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِيبًا﴾ [البقرة: ١٠٢] .

١ - قال الإمام ابن كثير رحمه الله في تفسير هذه الآية^(٢) : «قوله تعالى : ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ الآية ، لصلاة الخوف أنواع كثيرة^(٣) ، فإن العدو تارة يكون تجاه القبلة ، وتارة يكون في غير صوبها ، والصلاة تارة تكون رباعية ، وتارة تكون ثلاثية كالمغرب ، وتارة تكون ثنائية كالصبح وصلاة السفر ، ثم تارة يصلون جماعة ، وتارة يلتحم الحرب فلا يقدر على الجماعة ، بل يصلون فرادى ، مستقبلين القبلة وغير مستقبلينها ، ورجالاً وركباناً ، ولهم أن يمشوا والحالة هذه ،

(١) ثبُت - ذكر ابن كثير في تفسير هذه الآية حديثاً من الأقوال :

مها عن ابن عباس «أنها أول ما نسخ» ونقل نحوه عن أبي العباس والمحسن ، وعطاء الخراساني ، وعكرمة ، وقتادة ، والسدي ، وزيد بن أسلم .

وقال ابن كثير وقال مجاهد ﴿فَأَيُّنَا تَوَلَّوْا فَنَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ حيثما كنتم فلكم قبلة تستقبلون بها للعبة ، تفسير القرآن العظيم (١/ ١٦٢-١٦٣) .

وعلى القول بنسخ هذه الآية تكون الصلاة إلى غير القبلة في الأحوال التي حورها الله ثابتة بخصوص أخرى ، وسأذكر بعضها في هذا البحث .

(٢) تفسير القرآن العظيم (١/ ٥٤٧-٥٥٩) دار المعرفة

(٣) أوصلها بعضهم إلى عشر صفات ، وبعضهم إلى خمس عشرة ، وذكر ابن القيم رحمه الله أنها ترجع إلى ست أو سبع . انظر : فزاد المعاد (١/ ٥٣١-٥٣٢) .

ويضربوا الضرب المتتابع في مثل الصلاة.

ومن العلماء من قال: يصلون - والحالة هذه - ركعة واحدة؛ لحديث ابن عباس المتقدم، وبه قال أحمد بن حنبل، قال المنذري في الحواشي: وبه قال عطاء، وجابر، والحسن، ومجاهد، والمحكم، وقتادة، وحمام، وإليه ذهب طاوس، والضحاك، وقد حكى أبو عاصم العبادي عن محمد بن نصر المروزي أنه يرى رد الصبح إلى ركعة في الخوف، وإليه ذهب ابن حزم أيضًا.

وقال إسحاق بن راهويه: أما عند المايعة، فيجزيك ركعة واحدة تومع بها إيماء، فإن لم تقدر؛ فسجدة واحدة؛ لأنها ذكر لله.

وقال آخرون: يكفي تكبيرة واحدة؛ فلعله أراد ركعة واحدة، كما قاله الإمام أحمد بن حنبل وأصحابه، وبه قال حابر بن عبد الله، وعبد الله بن عمر، وكعب، وغير واحد من الصحابة، والسدي، ورواه ابن جرير؛ ولكن الذين حكوه إنما حكوه على طاهره في الاجتزاء بتكبيرة واحدة، كما هو مذهب إسحاق بن راهويه.

وإليه ذهب الأمير عبد الوهاب بن بخت المكي حتى قال: فإن لم يقدر على التكبيرة فلا يتركها في نفسه - يعني: بالنية - . رواه سعيد بن منصور في سننه، عن سماعة بن عياش، عن شعيب بن دينار . عنه، قاله أعلم.

ومن العلماء من أباح تأخير الصلاة لعذر القتال والمتاجزة، كما أخر السيوطي يوم الأحزاب الظهر والعصر، فصلاهما بعد الغروب، ثم صلى بعدهما المغرب، ثم العشاء . . . ١٨هـ.

• أقول: في هذا الكلام مسائل:

- ١- جواز صلاة الخوف في بعض الحالات إلى غير القبلة.
- ٢- جواز الاختصار على ركعة عند الإمام أحمد وغيره في حال العسيفة، وعند إسحاق ركعة يومئ فيها إيماء.
- ٣- جواز الصلاة في حال الخوف على ظهر لدنة.
- ٤- جواز المشي وضرب العدو أثناء الصلاة. وفي هذه الصور تنازل عن واجبات وشروط وأركان في الصلاة، التي هي الركن الثاني من أركان الإسلام،

ورد لقول بعض الناس: لا يجوز الصلاة إلى غير القبلة إلا في صلاة المتنفل على الراحلة.

٢- وقال العلامة السعدي رحمته الله في تفسيره (ص ١٠٦) مؤسسة الرسالة، في تفسير قوله -تبارك وتعالى-: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّكُوفِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ ﴿١﴾ فَإِنْ جَفَّتْ رِجَالًا أَوْ زُرْكَانًا فَبِإِذَا أَمْسَمْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ [البقرة ٢٣٨-٢٣٩]:

«يأمر بالمحافظة على الصلوات عموماً، وعلى الصلاة الوسطى -وهي العصر- خصوصاً، والمحافظة عليها. أداؤها بوقتها، وشروطها، وأركانها، وحشوعها، وجميع ما لها من واجب ومستحب، وبالمحافظة على الصلوات تحصل المحافظة على سائر العبادات.

وتعبد النهي عن الفحشاء والمكر؛ خصوصاً إذا أكملها كما أمر بقوله: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾. أي: دليلين خاشعين، فيه الأمر بالقيام والقنوت، والنهي عن الكلام، والأمر بالخشوع، هذا مع الأمن والطمأنينة

﴿إِنْ جَفَّتْ رِجَالًا﴾. لم يذكر ما يخاف منه؛ ليشمل الخوف من كافر، وظالم، وسبع. . . وغير ذلك من أنواع المخاوف، أي: إن خفتم بصلاتكم على تلك لصفة؛ فصلوها ﴿وَرِجَالًا﴾ أي: ماشين على أقدامكم، ﴿أَوْ زُرْكَانًا﴾ على الخيل والإبل وغيرها، ويلزم على ذلك أن يكونوا مستقبلي القبلة، وغير مستقبليها.

وفي هذا زيادة التأكيد على المحافظة على وقتها حيث أمر بذلك ولو مع الإخلال بكثير من الأركان والشروط، وأنه لا يجوز تأخيرها عن وقتها ولو في هذه الحالة الشديدة، فصلاتها على تلك الصورة أحسن وأفضل؛ بل أوجب من صلاتها مطمئناً خارج الوقت.

﴿فَبِإِذَا أَمْسَمْتُمْ﴾ أي: زال الخوف عنكم ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾. وهذا يشمل جميع أنواع الذكر، ومنه الصلاة على كمالها وتمامها، ﴿كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ فإنها نعمة عظيمة ومنة جسيمة، تقتضي مقابلتها بالذكر والشكر؛ ليُثَبِّتَ

نعمته عليكم، ويزيدكم عليها» اهـ.

* أقول: في هذا الكلام مسائل:

١- أمر الله بالمحافظة على الصلاة في حالة الأمن بشروطها وأركانها وخشوعها.

٢- والرخصة في حال الحوف عند قتال العدو في الصلاة على حسب ما يستطيعه المؤمن ويتيسر له، راجلاً وراكباً إلى القبلة وإلى غيرها.

٣- في حال الخوف:

أ- من ظالم.

ب- من كافر.

ج- من سبع.

د- من غير ذلك من أنواع المخاوف.

أقول: وفي هذا الكلام دليل على سماحة الإسلام وتيسيره، ودليل على سعة رحمة الله لهذه الأمة ولا سيما عند الشدة؛ فيعفيها من القيام ببعض الواجبات. وفيه: إبطال لقول بعض الناس الذين لا يجيزون التنازل إلا عن السنن فقط، ولا يجوز عندهم التنازل عن الواجبات، وأنه لا يجوز الصلاة لغير القبلة إلا للراكب المتنفل فقط.

٣- وقال الإمام أبو داود السجستاني في سننه^(١) ضمن أبواب صلاة الخوف: «باب: من قال يكبرون جميعاً، وإن كانوا مستدرين القبلة، ثم يصلي بمن معه ركعة، ثم يأتون مصافاً أصحابهم، ويحيي الآخرون فيركعون لأنفسهم ركعة، ثم يصلي بهم ركعة، ثم تُقبل الطائفة التي كانت مقابل العدو فيصلون لأنفسهم ركعة، والإمام قاعد ثم يسلم بهم كلهم جميعاً».

١٢٤٠- حدثنا الحسن بن علي: ثنا أبو عبد الرحمن المقرئ ثنا حيوة وابن

لهيعة قالوا: أخبرنا أبو الأسود أنه سمع عروة بن الزبير يحدث، عن مروان بن الحكم أنه سأل أبا هريرة: «هل صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف؟ قال أبو هريرة: نعم. قال مروان: متى؟ فقال أبو هريرة: عام غزوة نجد قام رسول الله ﷺ إلى صلاة العصر، فقامت معه طائفة، وطائفة أخرى مقابل العدو، طهروهم إلى القلعة، فكبر رسول الله ﷺ، فكبروا جميعاً الذين معه والذين مقابلي العدو، ثم ركع رسول الله ﷺ ركعة واحدة، وركعت الطائفة التي معه، ثم سجد فسجدت الطائفة التي تليه، والآخرون قيام مقابلي العدو.

ثم قام رسول الله ﷺ، وقامت الطائفة التي معه، فذهبوا إلى العدو فقابلوهم، وأقبلت الطائفة التي كانت مقابلي العدو فركعوا وسجدوا، ورسول الله ﷺ قائم كما هو، ثم قاموا فركع رسول الله ﷺ ركعة أخرى وركعوا معه، وسجد وسجدوا معه، ثم أقبلت الطائفة التي كانت مقابلي العدو فركعوا وسجدوا، ورسول الله ﷺ قاعد ومن معه، ثم كان السلام، فسلم رسول الله ﷺ وسلموا جميعاً، فكان لرسول الله ﷺ ركعتان، ولكل رجل من الطائفتين ركعة ركعة».

• أقول: في هذا الكلام من الفقه:

- ١- جواز الصلاة في حال الخوف إلى غير القلعة.
- ٢- الذهاب مشياً في أثناء الصلاة لمواجهة العدو، وكل ذلك من مبطلات الصلاة في حال الأمن؛ لأنها شروط وواجبات وأركان للصلاة؛ لكن الله تبارك وتعالى - يوسع على عباده المؤمنين في حال الشدائد والمعوقات عن استكمال القيام بالفرائض والواجبات.

وفي هذا إبطال لقول من يقول: إنه لا يجوز التنازل عن الواجبات؛ بل فقط عن السنن المستحبات ذلكم القول الذي يخالف نصوص الكتاب والسنة وإجماع الأمة في التسامح في الأخذ بالرخص في الأصول والواجبات، كما بينا ذلك مراراً وتكراراً.

ونقلت فيه أقوال أئمة الإسلام مثل: ابن تيمية، وابن القيم، وابن عبد الوهاب - رحمهم الله تعالى -.

٤- وقال الإمام موفق الدين ابن قدامة المقدسي في «المقنع» - مع حاشية الشيخ سليمان ابن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب - رحمهم الله - (ص ٢٤٠ - ٢٤١): «فصل: وإذا اشتد الخوف صلوا رجالاً وركباً إلى القبلة وغيرها، يؤمّون إماماً على قدر الطاقة...».

قال المَحْشِي - العلامة سليمان بن عبد الله رحمته الله: «قوله. وإذا اشتد الخوف... إلى قوله: قدر الطاقة».

وجملة ذلك: أنه متى اشتد الخوف، والتحم القتال، فلهم الصلاة كيفما أمكنهم رجالاً وركباً إلى القبلة إن أمكنهم، وإلى غيرها إن لم يمكنهم، يؤمّون بالركوع والسجود، ويجعلون سجودهم أخفض من ركوعهم على قدر الطاقة، ولههم التقدم والتأخر، والطعن والضرب، والكر والفر، ولا يؤخرون الصلاة عن وقتها في قول أكثر أهل العلم.

وحكى ابن أبي موسى. أنه يجوز تأخير الصلاة في رواية حال التحام القتال، ولأول أصح؛ لقوله ﷺ. «إِنْ جُئْتُمْ رِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا».

وقال ابن عمر رضي الله عنهما: (فإن كان خوف أشد من ذلك صلوا رجالاً قياماً على أقدامهم وركباً مستقبلي القبلة وغير مستقبلها) متمق عليه^(١).

ولأن النبي ﷺ صلى بأصحابه في غير شدة الخوف، فأمرهم بالعشي إلى لعدو وهم في الصلاة، ثم يعودون لقضاء ما بقي من صلاتهم، وهذا عمل طويل، ومشى كثير واستدمار القبلة، فإذا حاز ذلك مع أن الخوف ليس بشديد، فمع شدته أولى^(٢) اهـ.

وقال ابن قدامة: ٥. . . فإن أمكنهم افتتاح الصلاة إلى القبلة فهل يلزمهم ذلك؟ على روايتين... ٥. . .

(١) قلت: نظر صحيح الحارثي باب «إِنْ جُئْتُمْ رِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا». حديث (٤٥٣٥)، ورواه كذا في باب صلاة الخوف، حديث (٩٤٣) مرفوعاً إلى النبي ﷺ، وهذا تفسير للأية الكريمة وحدهم، باب صلاة الخوف (٨٣٩) وقال ابن عمر: «إذا كان خوف أكثر من ذلك؛ فصلّ ركعاً، أو قائماً تؤمّ إماماً».

قال المحشي: «قوله: فإن أمكنهم افتتاح الصلاة... إلخ.
إحداهما: لا يجب. اختارها أبو بكر؛ لأنها جزء من الصلاة فلم يجب كبقية
أجزائها.

والثانية: يجب؛ لأنه أمكنه ابتداء الصلاة مستقبلاً، فلم يجز بدونه كما لو
أمكنه ذلك في ركعة كاملة اهـ.

وقال ابن قدامة: «... ومن هرب من عدو هرباً مباحاً، أو من سيل، أو من
سبع ونحوه؛ فله أن يصلي كذلك.

وهل لطالب العدو الخائف فواته الصلاة، كذلك على روايتين.
ومن أمن في الصلاة أتم صلاة آمن، ومن ابتداها آمناً فخاف؛ أتم صلاة
خائف، ومن صلى صلاة الحوف لسواد ظنه عدواً، فبان له أنه ليس بعدو، أو بينه
وبينه ما يمنعه؛ فعليه الإعادة اهـ.

قال المحشي: «وهل لطالب العدو... إلخ.
إحداهما واختاره الأكثر: أنه له ذلك، روي عن شرحبيل بن حسنة، وقاله
الأوزاعي لقول عبد الله بن أنيس: (بعثني النبي ﷺ إلى خالد بن سفيان الهذلي
قال: اذهب فاقتله. ورأيت وقد حصرت صلاة العصر. فقلت: إنني أخاف أن يكون
بيننا وبينه ما يؤخر الصلاة، فانطلقت وأنا أصلي أومئ إيماء نحوه). رواه أبو
داود.

وظاهر حاله أنه أخبر بذلك النبي ﷺ، أو كان قد علم جوازه، فإنه لا يُطَنُّ به
أنه فعل ذلك مخطئاً؛ ولأن فوات الكفار ضرر عظيم.

والثانية: لا يصلي إلا صلاة آمن. صحَّحها ابن عقيل، وقاله أكثر العلماء؛
لأنها مشروطة بالحرف وهو معدوم هنا، وكذا التيمم له، وقاله ابن أبي موسى إن
خاف الطالب رجوع العدو؛ صلى صلاة خائف. وهو الذي في الشرح.

على قوله: «فعليه الإعادة». كذا ذكره الأكثر؛ لأنه لم يوجد المبيح، أشبه من
طُرِّ الطهارة ثم علم بحدثه، وسواء استند ظنه إلى خسر ثقة أو غيره اهـ كلام
المحشي.

• قلتُ : في هذا الكلام ما يأتي :

١- في الصلاة حال الخوف من العدو تجوز الصلاة للمؤمنين رجالاً وركباً إلى القلعة وغيرها يؤمنون بإيماء.

٢- وفي هذا تظهر سماحة الإسلام ؛ فاستقبال القبلة أصل من أصول الإسلام، من استجاز الصلاة إلى غير القبلة في حال الأمن وبغير عذر؛ فقد كفر، والقيام في الصلاة والركوع والسجود كلها أركان من أركان الصلاة، من أخلّ بواحد منها وبغير عذر؛ فصلاته باطلة، وفي هذا الظرف الخوف من العدو- تسقط عنه هذه الأركان وما يتبعها من الواجبات.

٣- وللمصلين في حال التحام القتال: الكرُّ والفِرُّ، والطعن والضرب، والتقدم والتأخر، وهذه الأعمال تُنافي الصلاة وتُبطّلها، لولا العذر، أليس هذا التنازل عن هذه الواجبات من أدلّ الأدلة على رحمة الإسلام وسماحته؟!

٤- وللهارب من عدوٍّ حرباً مباحاً، أو من سيل، أو سبع... أو نحو ذلك؛ فله أن يصلي صلاة الخوف، يسقط عنه استقبال القبلة، ويحتزى بالإيماء عن الركوع والسجود، ويُصلي إيماء وهو على الدأنة التي يهرب عليها إن كان هارباً على دأنة أو غيرها.

٥- أليس في القول بأنه لا يجوز التنازل عن الواجبات، ولا يجوز التنازل إلا عن السنن فقط حرجٌ وتضييق على المسلمين يُنافي ما تميّزت به رسالة محمد ﷺ من السماحة؟!؟

هذه السماحة التي تضافرت عليها نصوص الكتاب، وتطبيق الرسول ﷺ وأصحابه الكرام، وبينها وقررها علماء الإسلام، فكيف يُضلل من يقرؤها؛ إن ذا لمن العَجَب العَجَاب!!

كتبها

ربيع بن هادي عمير المدخلي

٢٠ / ربيع الأول / ١٤٢٦ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تكملة لبحث سماحة الإسلام

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه..

أما بعد:

فكلمة سماحة ومشتقاتها كلها تدور على المدح.

قال ابن منظور في لسان العرب: «سمح: السماع والسماحة: الجود، سمح سماحة وسموحة وسماحًا: جاد.

ورجل سمح، وامرأة سمحة من: رجال ونساء سماع وسمحاء فيهما، حكى الأخيرة الفارسي عن أحمد بن يحيى.

ورجل سميح ومسمح وسماح: سمح، ورجال مساميح، ونساء مساميح. قال جرير:

غلب المساميح الوليد سماحة

وكفى قرش المعضلات وسادها

وقال آخر:

في فتية يسط الأكف مسامح

عند الفضال نديمهم لم يد

وفي الحديث: يقول الله ﷻ: (أسمحوا لعبدي كإسماحه إلى عبادي) (١).

الإسماح لغة في السماح، يقال: سمح وأسمح إذا جاد وأعطى عن كرم

(١) هذا الحديث إسناده ضعيف، فيه «والآن» وهو لا يعرف.

وسخاء، وقيل: إنما يقال في السخاء: سمح، وأما أسمع؛ فإنما يقال في المتابعة والانقياد، ويقال: أسمعته نفسه إذا انقاد، والصحيح الأول، وسمع لي فلان، أي: أعطاني، وسمع لي بذلك يسمع سماحة، وأسمع وسامح، وافقني على المطلوب..

أنشد ثعلب:

لو كنت تعطي حين تسأل سامحت

لك النفس واحلولاك كل خليل

والمسامحة: المساهلة، وتسامحوا: تساهلوا.

وفي الحديث المشهور (السماح رياح). أي: المساهلة في الأشياء تريح صاحبها. وسمع وتسمع: فعل شيئاً سهلاً فيه.

أنشد ثعلب:

ولكن إذا ما حل خطب فسامحت

به النفس يوماً كان للكره أذها

ابن الأعرابي: سمح له بحاجته وأسمع، أي: سهل له.

وفي الحديث: أن ابن عباس سئل عن «رجل شرب لبناً محضاً أيتوضأ؟ قال: أسمع يُسمع لك».

قال شمر: قال الأصمعي: معناه: سهل يُسهل لك وعليك. لسان العرب (٤٨٩/٢) مادة (سمع).

وإذن فمعاني السَّماحة والسماح تدور كلها حول هذه المعاني الجميلة: الجود، والكرم، والسخاء، والمسامحة، والمساهلة.

ومن هنا وصف رسول الله ﷺ شريعته بأنها سمحة، ومن هنا نفى الله عنها الأضرار والأغلال والحرَج.

فتقول للحداذية: هل تعرفون أن في الإسلام سماحة؟!

إن قلتم: لا سماحة فيه! كذبتكم وشوهمت الإسلام

وإن قلتم: نعم. فسينوا ما هو مجال هذه السماحة؟
أهو الأصول أم الفروع؟ ثم في السنن فقط كما حصرتم المصالح والمفاسد
في السنن؟! فهات الأدلة الواضحة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ على هذا التفريق
والحصر في السنن.

أما أنا فقد بينت ذلك فيما سلف بالأدلة والبراهين، وأن هذه السماحة شاملة
للأصول والفروع، ويؤيدني في ذلك العلماء الرمانيون السابقون واللاحقون.
والقضايا الشرعية لا يناقش فيها بالأكاذيب والافتراءات والتهويلات إلا أهل
الضلال، لا تحاربوا شريعة الإسلام وما فيه من سماحة تميز بها على سائر الشرائع
وأجمع عليها علماء الإسلام، لا تحاربوا هذه السماحة بالأكاذيب والافتراءات
التي لم تسبقوا إليها، وكونوا صرحاء في رفض نصوص الكتاب والسنة وإجماع
علماء الأمة، أو يسيوا خطأ العلماء في فهم النصوص التي استدلووا بها على سماحة
الإسلام؛ ودون ذلك خرط الفتاد (١).

ونضيف اليوم أدلة أخرى في سماحة الإسلام مع كلام العلماء عليها وتطبيقهم
لها:

قال الإمام أحمد في مسنده (٤/ ١٧٣-١٧٤) ثنا سريج بن العمان، ثنا عمر
بن ميمون بن الرماح، عن أبي سهل كثير بن زياد البصري، عن عمرو بن عثمان بن
يعلی ابن مرة، عن أبيه، عن جده: «أن رسول الله ﷺ انتهى إلى مضيق هو
وأصحابه وهو على راحلته، والسماء من فوقهم، والبلية من أسفل منهم، فحضرت
الصلاة، فأمر المؤذن فأذن وأقام، ثم تقدم رسول الله ﷺ على راحلته، فصلى بهم
يومئذ إيماء؛ يجعل السجود أخفض من الركوع، أو يجعل سجوده أخفض من
ركوعه».

وقال الإمام الترمذي في سننه (٤١١) (تح. بشار عواد): حدثنا يحيى بن
موسى: حدثنا شبابة بن سوار: حدثنا عمر بن الرماح، عن كثير بن زياد، عن عمرو
بن عثمان بن يعلی بن مرة، عن أبيه، عن جده: «أنهم كانوا مع النبي ﷺ في سفر،
فانتهوا إلى مضيق، فحضرت الصلاة فمطروا، السماء من فوقهم، والبلية من أسفل

منهم، فأذن رسول الله ﷺ وهو على راحلته وأقام، فتقدم على راحلته، فصلّى بهم يومئذ إيماء؛ يجعل السجود أخفض من الركوع.

قال أبو عيسى: هذا حديث غريب، تفرد به عمر بن الرماح البجلي، لا يعرف إلا من حديثه، وقد روى عنه غير واحد من أهل العلم.

وكذلك روي عن أنس بن مالك: أنه صلى في ماء وطين على دابته.

والعمل على هذا عند أهل العلم، وبه يقول أحمد وإسحاق.

• أقول:

فهذا الحديث وإن كان ضعيف الإسناد؛ فالعمل عليه عند أهل العلم، وهذا مما يقوّي الحديث، وله نظائر مثل حديث: «الماء طهور لا ينجسه شيء؛ إلا ما غير طعمه، أو لونه، أو ريحه».

وقال سعيد بن منصور في سننه: (٣/٩٢٦)، ط. دار الصميعي: حدثنا هشيم قال: أخبرنا معيرة قال: سألت إبراهيم عن قوله: ﴿وَرَحَلًا أَوْ رُكْبَانًا﴾ قال: «عند المطاردة يُصلي حيث ما كان وجهه؛ راكبًا أو راحلًا ركعتين، يومئذ إيماء؛ يجعل السجود أخفض من الركوع».

وقال عبد الرزاق في مصنفه (ج ٢/ص ٥٧٣-٥٧٤) عن هشام بن حسان، عن أنس بن سيرين قال: «كنت مع أنس بن مالك في يوم مطير حتى إذا كنا بأطيط، والأرض قضاض؛ صلى بنا على حماره صلاة العصر يومئذ برأسه إيماء، وجعل السجود أخفض من الركوع».

وقال ابن أبي شيبة في مصنفه (٢/٥١٦-أثر ٤٩٩٨): حدثنا عدة، عن سعيد، عن قتادة، عن جابر بن زيد في الرجل تدركه الصلاة في الماء والطين قال: «يومئذ إيماء، ويجعل السجود أخفض من الركوع».

وقال حدثنا أبو أسامة، عن هشام، عن أنس بن سيرين قال: «أقبلت مع أنس بن مالك من الكوفة حتى إذا كنا بأطيط، وقد أخذتنا السماء قبل ذلك والأرض ضحضاح، فصلّى أنس وهو على حمار مُستقبل القبلة، وأومأ إيماء، وجعل السجود أخفض من الركوع».

• أقول:

هذه الآثار عن أئمة السلف في تطبيق سماحة الإسلام في أعظم ركن من أركان الإسلام بعد الشهادتين؛ ألا وهو الصلاة، فما هو رأي المخالفين الذين يحصرون سماحة الإسلام في السنن فقط؟؟

وقال الحافظ ابن كثير في تفسيره (١٠/٩٩ - ١٠٠) عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾:

«أي: ما كلفكم ما لا تطيقون، وما ألزمكم بشيء فشق عليكم إلا جعل الله لكم فرجاً ومخرجاً؛ فالصلاة التي هي أكبر أركان الإسلام بعد الشهادتين تجب في الحضر أربعاً، وفي السفر تقصر إلى اثنتين، وفي الخوف يُصَلِّيها بعض الأئمة ركعة كما ورد به الحديث، وتُصَلَّى رجالاً وركباً؛ مستقبلي القبلة وغير مستقبليها.

وكذا في النافلة في السفر إلى القبلة وغيرها، والقيام فيها يسقط بعذر المرض، فيصلِّيها المريض جالساً، فإن لم يستطع فعلى جنبه... إلى غير ذلك من الرخص والتخفيفات في سائر الفرائض والواجبات؛ ولهذا قال ﷺ: (بعثت بالحنيفة السمحة). وقال لمعاذ وأبي موسى حين بعثهما أميرين إلى اليمن: (بشراً ولا تنفراً، وبشراً ولا تعسراً)... والأحاديث في هذا كثيرة.

ولهذا قال ابن عباس في قوله: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾. يعني: من ضيق، اهـ.

• أقول:

انظر إلى قول ابن كثير رحمه الله:

١- «وما ألزمكم بشيء يشق عليكم؛ إلا جعل الله لكم فرجاً ومخرجاً»

٢- وإلى قوله: «فالصلاة التي هي أكبر أركان الإسلام بعد الشهادتين تجب في الحضر أربعاً، وفي السفر تقصر إلى اثنتين، وفي الخوف يُصَلِّيها بعض الأئمة ركعة».

٣- وإلى قوله: «وتُصَلَّى -أي: في الخوف- رجالاً وركباً، مستقبلي القبلة وغير مستقبليها، وكذا في النافلة في السفر إلى القبلة وغيرها».

٤- وإلى قوله: «والقيام فيها - أي: الصلاة - يسقط بعذر المرض، فيصل إليها المريض جالسًا، فإن لم يستطع؛ فعلى جنبه».

٥ وانظر إلى قوله: «إلى غير ذلك من الرخص والتخفيفات في سائر الفرائض والواجبات؛ ولهذا قال عليه السلام: (بعثت بالحنيفية السمحة) وقال لمعاذ وأبي موسى: «... يَسْرًا وَلَا تُعْصِرًا».

أقول: وفي هذا كله مُرَاعَاةٌ لمصالح عباده، ولدفع المضار والمفاسد عنهم، وعلى هذا المنهج علماء الإسلام وأئمتهم.

وقارن هذا بمنهج الحداثيّة القائم على الجهل والهوى والعناد، فكلمة «يسقط» التي قالها ابن كثير لعلها أعظم وأشد من كلمة «تسامح» أو «تنازل».

وقوله: «إلى غير ذلك من الرخص والتخفيفات في الفرائض والواجبات» أشد عليهم من الصواعق!!

كيف يقول ابن كثير هذا الكلام الذي يخالف منهجهم الذي يريد للناس لتعسير والتضييق والأضرار والأغلال والهلاك!!

وقال العلامة الشوكاني رحمه الله في فتح القدير (٣/ ٥٧٥-٥٧٦) في تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ لَجَبَّكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾: «ثم لما كان في التكليف مَشَقَّةٌ على النفس في بعض الحالات قال: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ أي: من ضيق وشدة.

وقد اختلف العلماء في هذا الحرج الذي رفعه الله:

فقبل: هو ما أحله الله من النساء مثنى وثلاث ورباع وملك اليمين.

وقيل: المراد قصر الصلاة، والإفطار للمُسافر، والصلاة بالإيماء على مَنْ لا يقدر على غيره، وإسقاط الجهاد عن الأعرج والأعمى والمريض، واعتصار الحظا في تقديم الصيام وتأخيرها؛ لاختلاف الأهلة، وكذا في الفطر والأضحية.

وقيل: المعنى أنه سبحانه ما جعل عليهم حرجًا بتكليف ما يشق عليهم، ولكن كلفهم بما يقدرون عليه، ورفع عنهم التكاليف التي فيها حرج، فلم يتعبدهم بها كما تعبّد بها بني إسرائيل.

وقيل: المراد بذلك أنه جعل لهم من الذنب مخرجاً بفتح باب التوبة والاستغفار، والتكفير فيما شرع فيه الكفارة، والأرش أو القصاص في الجنايات، ورد المال أو مثله أو قيمته في الغصب ونحوه..

والظاهر: أن الآية أعم من هذا كله، فقد حط سبحانه ما فيه مشقة من التكليف على عباده: إما بإسقاطها من الأصل وعدم التكليف بها كما كلف بها غيرهم، أو بالتخفيف وتجويز العدول إلى بدل لا مشقة فيه، أو بمشروعية التخلص عن الذنب بالوجه الذي شرعه الله.

وما أنعم هذه الآية وأجل موقعها وأعظم فائدتها..

ومثلها قوله سبحانه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا اسْتَظَقْتُمْ﴾ قوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾.

وقوله: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِمْرًا كَمَا حَمَلْتُمْ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ وفي الحديث الصحيح أنه سبحانه قال: «قد فعلت». كما سبق بيانه في تفسير هذه الآية، والأحاديث في هذا كثيرة. اهـ.

• أقول: انظر إلى قول الشوكاني رحمه الله:

١- ثم لما كان في التكليف مشقة في بعض الحالات قال: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِن حَرَجٍ قَلِيلٌ﴾. أي: من ضيق وشدة.

٢- وانظر إلى حكايته الأقوال في الحرج الذي رفعه الله عن الأمة، واختباره عموم رفع الحرج.

٣- وانظر إلى قوله: «وقيل: المراد قصر الصلاة، والإمطار للمسافر، والصلاة بالإيماء على من لا يقدر على غيره».

٤- وانظر قوله: «وإسقاط الجهاد عن الأعرج والأعمى والمريض». وكلمة إسقاط عظيمة جداً عند الحدادية، كيف يجرؤ عليها هذا الشوكاني!! ولكتنا نريد أن نعلمونا الألفاظ التي يُعبر بها عن هذه المعاني، ونخاف ألا يجدوا؛ لأنهم لا يسلمون بهذه المعاني التي تخالف منهجهم المضاد لسماحة الإسلام!!

٥- وانظر إلى الأقوال التي نقلها في معنى رفع الحرج، وليس بينها شيء يشبه

منهج الحدادية.

٦- وانظر قوله: «والظاهر أن الآية أعم من هذا كله؛ فقد حُطَّ سبحانه ما فيه مَشَقَّة من التكليف على عباده: إمَّا بإسقاطها من الأصل، وعدم التكليف بها كما كلف بها غيرهم، أو بالتخفيف وتجويز العدول إلى بدل لا مَشَقَّة فيه...».

٧- وانظر إلى قوله: «وما أنفع هذه الآية وأجل موقعها وأعظم فائدتها». ثم ساق الآيات التي تماثلها في رفع الحرج عن هذه الأمة وفي الرأفة بها، وأن الله لا يكلفها ما لا طاقة لها به..

وكل علماء الإسلام النبلاء الذين فقهوا هذا الدين السَّمح وميزاته العظيمة يؤمنون بهذا؛ فلا آصار ولا أغلال في هذا الدين، يؤمنون بذلك من أعماق قلوبهم، وما أشد هذه السماحة والرحمة في الإسلام على الحدادية، وإياها لتضيق درعًا بذكرها، وتمتلئ همًّا وغمًّا وغيظًا بها، ونقول لهم: ﴿قُلْ مَوْتُوْا بِقَبِيضِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

هذا حسب ما عرفناه عنهم، فإن تابوا ورجعوا؛ فليعلنوا ذلك، وإلا فإن حالهم كما ذكرنا.

وقال العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي رحمته الله في تفسيره (ص ٨٦-٨٧)، ط. الرسالة، في تفسيره لسورة البقرة آية الصيام، ومنها قوله تعالى ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِصِحَّتِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾:

«أي يريد الله تعالى أن يُيسَّرَ عليكم الطرق الموصلة إلى رضوانه أعظم تبسّر، وَيُسَهَّلَهَا أشد تسهيل؛ ولهذا كان جميع ما أمر الله به عباده في غاية السهولة في أصله، وإذا حصلت بعض العوارض الموجبة لثقله؛ سَهَّلَهُ تسهيلًا آخر: إمَّا بإسقاطه، أو تخفيفه بأنواع التخفيفات.

وهذه جملة لا يمكن تفصيلها؛ لأن تفاصيلها جميع الشرعيات، ويدخل فيها جميع الرخص والتخفيفات». اهـ.

• أقول: انظر إلى قوله رحمته الله:

١- «ولهذا كان جميع ما أمر الله به عباده في غاية السهولة في أصله». وهذا ما

لم يخطر ببال من يريد أن يجعل الشريعة أصارًا وأعلًا .

٢- وإلى قوله «وإذا حصلت بعض العوارض الموجبة لثقله ؛ سهّله تسهيلًا آخر: إمّا بإسقاطه ، أو تخفيفه بأنواع التخفيفات» . أي : مثل الجهاد عند عجز الأئمة إلى حين توفر القدرة عليه واستكمال الشروط ، أو عن المريض والأعمى والأعرج .

والتخفيف : كالمرضى إذا عجز عن القيام في الصلاة يُصَلِّي جالسًا ، ويسقط عنه وجوب القيام وهو ركن في الصلاة ، وإذا عجز عن القعود ؛ صَلَّى على جنب ، والمسافر تسقط عنه ركعتان من الرباعية ، وإذا كان الناس بأرض وحلة ؛ صَلُّوا على دوابهم في هذه الحال ، ويؤمّثون بركوعهم وسجودهم إيماءً إلى كثير من التخفيفات . . وهذا ما لا يجيزه الحداديون ؛ لأنَّ السهولة عندهم لا تحصل إلَّا في السنن !!

٣- انظر إلى قوله : «وهذه جملة لا يُمكن تعصيلها ؛ لأنَّ تفاصيلها جميع الشرعيّات ، ويدخل فيها جميع الرخص والتخفيفات» .

وهذا ما يزعج دُعاة الفتن والشغب الذين لا يَروْنَ التسامح ومُراعاة مصالح العباد وظروفهم ودفع المضار عنهم إلَّا في السنن التي يُكاتب فاعلها ، ولا يعاقب تاركها !!

والصائم المتطوع أمير نفسه ؛ إن شاء صام ، وإن شاء أفطر .

والذين لا يطبقون كلمة «تسامح» أو «تنازل» كيف يتحملون كلمة «إسقاط» !!؟ وهي لا شك أشد من كلمة «تسامح» أو «تنازل» ، والله أعلم
وصلَّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم

وكتبه

ربيع بن هادي بن عمير المدخلي

١٦/١٠/١٤٢٧هـ

هل يجوز التنازل عنه الواجبات مراعاة للمصالح والمفاسد وعند الحاجات والضرورات؟

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله. وعلى آله وصحبه وسلم.
أما بعد:

فقد كان فالح عبثًا ثقیلاً على الدعوة السُّلمية وأهلها منذ سلك نفسه في الدعوة إلى المنهج السلفي، لا يُراعي في تصرفاته ومواقفه وأحكامه مصالح ولا مفاصد ولا يأبه لها، بل كان زراعًا للمشاكل في أوساط الشباب السلفي متعالماً، واضعاً نفسه فوق منزلته، يطعن في العلماء من مثل العلامة الألباني، والشيخ مقبل الوادعي.. وغيرهما، ويهضم حقوقهم.

فيغرم شرًّا وخلافًا بين طلاب العلم الجزائريين والليبيين واليمنيين والسعوديين ممن يعرف لهم قدرهم وجهادهم، ويعرف فشل فالح، وأنه لا يقدم للسلفية إلا زرع هذه الفتن.

وكنا نحلم عليه كما نحلم على غيره ممن يشكل عبثًا ثقیلاً على الدعوة السلفية؛ ولا سيما هذا البلاء فالح، وكنا نُصبرُ طلاب العلم عليه، ونتلمس له لتأويلات، ثم على مر الأيام زاد تعالماً وتعاضلاً؛ فصار يجازف في أحكامه على السلميين وغيرهم بالتبديع والتكفير!! فيُطالب بالأدلة على هذه الأحكام المجحفة؛ فلا يجد دليلاً، فيكون جوابه لمن طالبه بالأدلة: ما عليّ إلا التقليد، وليس لك أن تسأل عن الأسباب..

وساقه هواء إلى التلاعب بأصول أهل السنة والحديث من مثل قوله: «الكلام على أهل البدع لا يدخل في باب الجرح والتعديل، فلا يسأل المبدع عن أسباب الجرح»!!

ويحكم على بعض الأصول بأنها مبتدعة، وقد أضلت الأمة، ويحكم على بعض الأبرياء إذا لم ينقادوا لأحكامه ب: أنهم قد نسفوا رسالات الرسل جميعاً، وعلى بعض من بدّعهم بعدم تقليدهم العلماء إذا خالفوا حكمه هو ب: أنهم قد كذبوا

القرآن، والسنة وكذبوا الإسلام!! وهذا من أشد أنواع التكفير بالباطل...
ويتظاهر بأنه ما حكم عليهم بتلك الأحكام إلا لأنهم خالفوا علماء معينين
كالنجمي، وهم ممن أمر الله بالرجوع إليهم بقوله: ﴿فَتَشَاوُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا
تَعْلَمُونَ﴾ [الحج ٤٣]. ثم لما أدانته هؤلاء العلماء في أصوله الفاسدة وأحكامه
الباطلة؛ طعن فيهم، وأسقطهم، وأسقط أقوالهم التي كان يُضلل بها أو يكفر من
خالقهم!!

وقد كان من ورائه عصابة تتظاهر بتعظيمه وتقديسه وتقديس أصوله وأحكامه
الباطلة؛ فتطعن أشد الطعن فيمن طعن فيهم فالح وحكم عليهم بأحكامه
البهلوانية، فلما أدار ظهره لأولئك العلماء المنوّه عنهم أسقطهم وأسقط أحكامهم
تابعوه، ونسوا التضليل والتكفير بمخالفتهم، فأصبحوا يحاربونهم بعد أن كانوا
يتظاهرون بتعظيمهم، ويطعنون فيهم أشد ما يطعن صاحب هوى في أهل السنة؛
لأن هذا من أهدافهم التي جندوا لها، وحتى هذا المتعالم الذي يتظاهرون بتقديسه
لو خالفهم وخالف أهدافهم لأسقطوه.

ولما استفحل شره، وبلغ السيل الزبى؛ نصحته بتصيحيتين بينت فيهما فساد
أصوله وأحكامه، وأيد ما تضمنتهما العلماء الذين كان يوجب تقليدهم، ويرى أن
من لا يقلدهم قد كذب الإسلام، وكذب القرآن والسنة إلخ.

فنسي هو وعصابته تلك المنزلة لهؤلاء العلماء، ونسوا الحماس للتضليل من
أحلمهم، فأصبحوا حرباً عليهم؛ مما يدل دلالة واضحة أن هذه العصابة ليست من
أهل السنة، وإنما هم من أعدائها، جندوا لبث الفتن والصراعات بين السلفين،
وواقعهم الذي يسرون عليه من حرب السلفيين المستعرة أكبر شاهد عليهم؛ فهتفت
لفالح بالتفاف هذه العصابة حوله ومحاربتها لأهل السنة السلفيين حقاً، فلقد تبوأ
هو وعصابته عند أعداء السنة منزلة عظيمة؛ حيث فاقوا في حربهم لأهل السنة،
والكذب عليهم، وتآلب الأعداء عليهم؛ فاقوا كل أهل الباطل والأهواء.

ولما أصيب فالح في مقاتله، وفضح بفساد تأصيله وأحكامه، وظهر جهله؛
ذهب يتعلق بأشياء ليست أساسية في النزاع؛ ليلهي الناس عن جهالاته الأساسية

وتأصيلاته الفاسدة، وخيل له الشيطان أنه إمام معصوم لا يمكن أن يخطئ، وأن مخالفه جاهل ضال مرجى، هو وكل من يقبده، بل غلاة في الإرجاء، بل هم خرافيون!!

كل ذلك بأمور يفتعلها ويفترها عليهم، وأصبح هو وعصابته الجاهلة لمدسوسة هم الأثريون، وهم السلفيون حقاً، وهم الذائبون عن منهج أهل السنة والجماعة -أي: منهج فالح-، ولم يفتري هو ولا عصابته من الهذيان والإرجاف بهذه المسائل التي افتعلها فالح؛ لنصرة مناهج الحزبيين؛ ولحرب أهل السنة، ومنها:

١- جنس العمل.

٢- التقليد الباطل لأمثاله أو لشخصه.

٣- هل العمل شرط في صحة الإيمان أو في كماله.

وكلها مما بين فيها «ربيع» الحق ومنهج أهل السنة والجماعة فيها، ولكنه يفترى هو وعصابته من الرويبضات، ويؤولونه -ومن أيده على الحق- ما لم يقولوا؛ فأصبحوا من أسوأ الفرق كذباً وبهتاناً وحرماناً على السلفية وأهلها.

ومن ألعابهم التي يلهمون بها الناس، ويشعلونهم عن ضلالتهم الأساسية والحقيقية هذا الأمر الذي سناقشهم فيه اليوم؛ ألا وهو قولهم: «لا يجوز التنازل عن الأصول»!!

وقد كتب أحدهم مقالاً متسترًا باسم مجهول، ألا وهو: «أسامة سالم»، وقد يكون هو فالح بعنوان: «جمع أقوال السلف في مسألة: عدم التنازل عن الأصول وتخطئة الشيخ ربيع».

وإن لجوءهم إلى هذا الأسلوب -وهو التستر تحت أسماء مجهولة- لدليل على جبنهم وخورهم، وإحساسهم بأنهم على باطل.

ومن أباطيلهم: أنهم يتلاعبون باسم السلف الذي إذا أطلق فلا ينصرف بداهة إلا إلى الصحابة والقرون المفضلة من التابعين للصحابة بإحسان.

فيبدءون من القرن الرابع عشر أو الخامس عشر بذكر أناس سلفيين، لهم

اجتهادات قد يُصيبون فيها وقد يحفظون، ويقعون في مخالفة السلف، وقد يبدعون من أهل القرن الخامس كما في هذا المقال، ثم يقفزون إلى أهل القرن الخامس عشر.

ومن الأعيب شيخهم فالح: أنه كان لا يعترف بالمصالح والمفاسد، ويتكبر لها إذا ذكر بها ويرفضها، والآن يدّعي أنه يُراعي المصالح والمفاسد، ويتصر بمن يُراها (١).

ومن الأعيب: أنه كان يدعو إلى التقليد المذموم بطريقة فاق فيها غلاة الصوفيّة ودعاة التقليد، ثم أصبح يدّعي أنه من الدعاة إلى الكتاب والسنة، والحداديون وراءه أينما سار واتّجه على طريقة صاحب غزّة:

وما أنا إلا من غزّة إن غوت غويت وإن ترشد غزّة أرشد (١)
الشاهد: أن عند القوم من التليس والتلاعب بالأصول والمصطلحات ما فاقوا فيه أهل الأهواء، فلما لم يجدوا في كلام السلف في القرون المفضلة ما يسعفهم لتصر باطلهم لجئوا إلى كلام المتأخرين ولو كان في غير صالحهم، لماذا؟ لقصد التستر بهم !!

وإذا كانوا يحتجون بمن يسمونهم السلف، وهم في الحقيقة خصومهم؛ فلماذا يُسقطون علماء يعدون من أتباع السلف قد أيدوا ربيعاً، وكانوا يُضلّلون من خالفهم كما أسلفنا، ألا يؤكد هذا أن القوم أهل شغب وفتن وتلاعب.

قال كاتب المقال المستتر تحت (أسامة سالم): «قال ابن عبد البر في (الاستذكار) (٦/٦٥): الذي ذهب إليه أكثر العلماء...».

ثم ساق كلاماً كثيراً عن اللجنة الدائمة، وعن الشيخ ابن باز، وعن الشيخ صالح آل الشيخ، وعن الشيخ عبيد...

مؤدّي كلامهم: أن قصر الصلاة إنما هو سنة، وأن صلاة ابن مسعود وراء عثمان بمنى أربعاً بعد أن أنكر الإتمام على عثمان؛ إنما كانت لأن ابن مسعود يرى أن القصر سنة، وكذلك إنما صلى الصحابة وراء عثمان أربعاً إلا لأنهم يرون أنه سنة.

وأن رسول الله ﷺ إنما تنازل عن هدم الكعبة، ثم عن سائها على قواعد إبراهيم؛ إنما كان من أجل أن ذلك سنة.

والقصد من النقل عن هؤلاء العلماء إنما هو لإثبات أن فالحًا إمام لا يخطئ أبدًا، وأن الحق حليقه، والصواب دائماً أليفه، وأن كل من يخالف فالحًا إنما حليفه الخطأ، بل والضلال والجهل!!

ونسي القوم أن فالحًا كان يستخف بالعلماء، ويتهمهم بالكتمان والخيانة؛ لأنهم يراعون المصالح والفاسد في مواقفهم وتصرفاتهم، وأن فالحًا كان قد اندفع في تبديع جماعات في شتى البلدان تنتمي إلى السلفية بدون أدلة، وبدون مراعاة المصالح والمفاسد التي يراعيها العلماء.

أ- قال أحد السائلين لفالح: «لكن يا شيخنا، لو تلاحظون أنكم تفردون بكثير من...». وحذف مفرغ الشريط كلامًا صعب عليه إظهاره، لعله من فتوى التبديع أو الطعن في العلماء.

فأجاب فالح: «نحن لا يهتنا، نحن ندين الله، ونطق أصول أهل السنة والجماعة، فما ندين الله نقول به؛ نصحاء للأمة؛ وحماية لهذا الدين: (الدين النصيحة، الدين النصيحة)، (من رأى منكم منكراً...). الحديث. نحن نستطيع باللسان، وإخوتنا يريدون منا... -وحذف المفرغ هنا كلامًا لعله في غاية السوء- يسألونا فلا نغشهم ونضلهم، فيه أمور مختلفة، فيه أمور في المنهج، فيه أمور في السنن، والأشياء التي لا يمكننا السكوت يمكن التأخير، أمّا قضية العقائد والمناهج فيحدثكم من يقول نسكت في هذا الوقت»

فانظر كيف ينهه السائل إلى تهوره وتفرده بالمجازفات في الطعن والتبديع لأناس يتمون إلى السلفية..

فيجيبه: نحن لا يهنا!! يعني: أنه لا يالي بشذوده عن العلماء، وكثرة تهوره ومجازفاته، ويقول: «نحن ندين الله، ونطق أصول أهل السنة والجماعة» يعني. وغيره من العلماء لا يدينون الله، ولا يطبقون أصول أهل السنة والجماعة، وهذه فيها إهانة للعلماء وتهام لهم، ثم هو لا يطبق أصول أهل السنة والجماعة،

وإنما يطبق أصوله الفاسدة التي اخترعها، وطعن بها في أئمة الحديث والجرح والتعديل.

ومن أصول أهل السنة: احترام العلماء، ومراعاة المصالح والمفاسد، وهو لا يقوم بذلك، ثم ما هي القواعد والمناهج التي بينها للناس، وخدع العلماء الناس فيها.

إن علماء السنة الذين يطعن فيهم هذا المتعالم المتهور هم الذين بينوا القواعد والمناهج، وواجهوا أعتى طوائف البدع، وبينوا فساد أصولهم ومناهجهم وعقائدهم.

إن فالحاً لا يجيد إلا السب والشتائم، والتبديع الطالم بدون حُجج ولا براهين.

ب- قال فالح للسائل: «لا تزنوا بموازين أهل الأهواء».

قال السائل: هي حقيقة، نحن نزن - إن شاء الله - بموازين أهل السنة المحضة - إن شاء الله -، إلا أن هنا بعض الأمور نطرحها عليكم حتى نجد تفسيراً؛ مثل كثير مما يقول: لماذا مثلاً كبار المشايخ لا يتكلمون؟!

فقال فالح: لا يهمني، لا تسأل هذا!!

قال السائل: صح.

قال فالح: أسألني أنا، ما دام عندي واحد ساكت ما تكلم أنا لا أتكلم، هذا ما هو منهج، هنا من نشر مثل هذه الأشياء، ومن يحفظها يطن أنها هي منهج أهل السنة والجماعة، وهذه مشكلة».

والواقف على هذه الأسئلة والأجوبة لا يرى علماً، ولا قواعد، ولا بيان مباح، وإنما ظلمات بعضها فوق بعض، وعموض قاتل، وحرب على مراعاة المصالح والمفاسد، وإخراج لها عن منهج السلف، وتجهيل لمن يُشبه عليها.

١- يقول فالح للسائل: «لا تزنوا بموازين أهل الأهواء». والسائل جاهل، ونفسه تتوق إلى سماع كلام العلماء، ومع ذلك يدعي أنه يزن بموازين أهل السنة، وهو لا يعرف هذه الموازين، وإنما يسمع موازين فالح الجائرة المنطلقة من الجهل

والظلم، والظاهر أنه يقصد بموازين أهل الأهواء: مُرَاعَاةُ أهل العلم للمَصَالِح والمفاسد.

٢- يقول السائل: «مثل كثير منا يقول لماذا مثلاً كبار المشايخ لا يتكلمون. فيقول فالح: لا يهتمني، لا تسأل».

ويؤخذ من هذا الكلام: أَنَّ هناك كثير من السُّنَفِين استنكروا فتاوى فالح، وتهوره في الطعن والتشويه والتبديع لأهل السُّنَّة، وتفردوا من بين العلماء بهذه الأمور الخطيرة، فينتقلعون إلى كلام أهل العلم في هذه القضايا، لكن فالح لا يهتم هذا التهور، ولا هذا التفرد الخطير، ثم يخرس في نفوس مَنْ يتعلق به عدم المبالاة بالعلماء والاستهانة بهم، ولو كان يحترم العلماء لأحال طلاب العلم إليهم، ليتأكدوا من صحة فتاواه أو عدمها، ولكنه يضرب السُّدود والحجب بينهم وبين العلماء بهذه الأساليب التي يُشعرهم بها بأنه الإمام الوحيد الناصح.

فأين دعاواه الكاذبة ١١٩ إنه يدعو إلى تقليد العلماء، وأن من لا يقلدهم قد كذب القرآن والسُّنَّة، وكذب الإسلام، أو نسف رسالات الرسل جميعاً والكتب التي نزلت عليهم ١١٩

ألا يدل هذا أَنَّ هذا الرجل المتعالم إنما يدعو إلى تقليد نفسه، أو إلى اتباع أصوله الفاسدة، والأخذ بأحكامه الجائرة، وأنه لا يدعو مَنْ يجب عليهم التقليد في أمور الدين إلى تقليد العلماء، لا السابقين ولا اللاحقين ١١٩

ماذا يؤخذ من هذا الكلام؟

إنَّ الناس في حالة استنكار لأحكام فالح ومنهجه وأساليبه، فيستاءلون. لماذا لا يقتدي فالح بغيره من العلماء، ويُرَاعِي مصلحة الدعوة؟ لأنهم أدركوا أَنَّ هذا الرُّحْل قد أنهك الدَّعْوَةَ السُّلَمِيَّةَ وأهلها، ولا يرحم هذه الدعوة، ولا يُرَاعِي مصلحتها، ولا يرحم أهلها.

فيجيب متعالياً مستحقاً بأعماله المهلكة، وبمصلحة الدعوة السُّلَمِيَّة، ومستخفاً بالعلماء، راكباً رأسه شأن المستكبرين المتجبرين قاتلاً بدون مبالاة: يا أخي، كل شاة معلقة بكراعها... (١) إلى آخر كلامه الذي يُمَجِّد فيه نفسه،

وأنه يعرف الحق، ويعرف منهج أهل السنة والجماعة، وأنه... وأنه لا يسعه ما وسع غيره، وأنه يفرق بين الأصول والعقائد والمناهج.

وهو لم يُبين شيئاً لا في فتنة أبي الحسن، ولا من قبله، ولا من بعده، وسحق أناساً ظلموا وبغياً لم يخالفوا الأصول ولا العقائد ولا المناهج، وإنما خالفوا أصوله الفاسدة، فرأى أنه لا بد من سحقهم وإسقاطهم بتبديعه الظالم، ويدّعي لنفسه حماية أصول أهل السنة والجماعة، ولو كان صادقاً فيما يدّعيه؛ ليبين للناس كيف يُراعي المصالح والمفاسد، وأنّ فلاّناً خالف العقيدة أو العقائد الفلانية، وكيف خالف الأصل أو الأصول الفلانية، وفاقد الشيء لا يعطيه!!

ولعجزه وكسله اخترع قاعدة: «لا يُسأل عن أسباب جرح أهل البدع». وأكثر الذين يصفهم بأنهم أهل بدع أفضل وأرسخ في السلفية منه، وإنما اصطنع هذه العكازة ليحمي بها نفسه من السقوط، وذهب الجهول يحط من شأن أئمة الجرح والتعديل وأصولهم، ويحكم على بعض قواعدهم بـ: أنها قاعدة ظالمة. قاعدة ضللت الأمة^(١)؛ ارممتي بدائها وانسلت!!

فأي احترام وتقدير عند هذا الأهرع المتهور للعلماء السابقين وقواعدهم؛ فضلاً عن العلماء المعاصرين الذين ما أبقى أحداً منهم.

ثم مع ذلك لما بيّنت له فساد ما يدعو إليه من التقليد، وأنه لا يدعو إلا إلى تقليد نفسه، وفصلت فيه على طريقة أهل العلم، وبيّنت أن أصل دعوة الأنبياء والمصلحين وأئمة السنة والجماعة: إنما هو الدعوة إلى الكتاب والسنة، ثم مع ذلك يستنون العاجزين عن فهمصوص الكتاب والسنة، ذهب يفتري عليّ، ويقولني ما لم أقل، ويدّعي أنني خالفت الإمام أحمد والمسلمين وأئمة الدعوة!! كبرت كلمة تخرج من فيه، والله ما يقول إلا الكذب.

ج- وقال له سائل: «لو سمحتم، تكلم الذي معه علم -يعني: هو غير ملزم بالسكوت-».

(١) ود: أحد أئمة السلفية أئمة السلف، يقول: إن هذه قاعدة قديمة يبيس

فاجاب فالح : كيف له أن يسكت : «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً». وساق آية : ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ﴾ [الباء ١١٥] الآية . ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَاكَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ﴾ [البقرة: ١٥٩] . . .

ثم قال : فكيف لهذا الإنسان بحاكم إلى الآخرين ، ويتبع الآخرين ، ويكون ذليلاً لهم ؟! ما يصلح هذا الكلام ؛ خصوصاً إذا كان الآخرين^(١) لم يُبينوا أو لم يعلموا .

والظاهر أنه يتكلم عن أناس لم يقلدوه ، ولم يقللوا أصوله وأحكامه الباطلة ، فاعتبرهم ممن شاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ، وفي الوقت نفسه يرمي العلماء بالكتمان أو الجهل ؛ لأنهم لم يُبينوا ، أو لم يعلموا ، أي . لم يتهوروا مثله ، وبيدعوا الناس ظلماً وعدواناً .

فيأله من إمام علم ما لم يعلم العلماء ، ويبين ما لم يبينوا ، وهكذا ينفع في نفسه إمام الجهال ؛ ولا سيما بعيدي الديار الذين لا يعرفون حقيقة ، ثم يهين أمامهم العلماء ، فيصفهم بالكتمان أو الجهل ، فأين بيانك للناس ؟! وأين علمك الذي شرته في الدنيا أيها العاجز الفقير من العلم والبيان ؟!

فهذه بعض جذور الخلاف التي وقعت بيني وبين هذا الأھوج المتعالم ، الذي يقلب الأمور ، ويتعلق بمسائل يفتعلها يُنهي بها الناس عن جهالاته وظلماته وأصوله الفاسدة وأحكامه الجائرة .

ولم يأت بشيء صريح عن السلف ، وإنما أورد أقوال علماء من أتباع السلف المتأخرين ، وهذا من إفساد هؤلاء القوم للمصطلحات السلفية ، فإن المشهور عند الناس إذا قيل : أقوال السلف في كذا . أن المراد بـ : «السلف» : الصَّحابة ، ثم لتابعون ، ثم أئمة الهدى في القرون الأولى .

المهم نقل عن ابن عبد البر ، وهيئة كبار العلماء برئاسة الشيخ عبد العزيز بن باز ، والشيخ صالح بن عبد العزيز آل الشيخ ، والشيخ عبيد الجابري ، والشيخ فالح مع الأسف ! ! ثم بعد فالح شيخ الإسلام ابن تيمية والإمام ابن القيم ، وأظنه استحي

من العلماء المعاصرين أن يقدم عليهم قالحا ، ولم يستح من تقديمه على الإمامين ابن تيمية ، وابن القيم .

والحاصل : أنه طوّل في النقل عن هؤلاء العلماء ؛ لإثبات حكم قضيتين : الأولى صلاة الصّحابة وهم مسافرون خلف عثمان رضي الله عنه بمنى أربع ركعات ، وذلك يدل أن قصر الصلاة في السفر سنة ، وليس بواجب ، ولو كان القصر واجبا لما صلوا وراء عثمان ، ولو ترتب على ذلك من المفاسد والهلاك ما ترتب .
والقضية الثانية : أن هدم الكعبة وبناءها على قواعد إبراهيم سنة ، والدليل : حديث عائشة رضي الله عنها : «لولا أن قومك حديثو عهد بكفر لهدمت الكعبة ، ولبنيتها على قواعد إبراهيم» . ولو كان هدمها وبناءها من الواجبات ؛ لما تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو ارتدت قريش والعرب من ورائها .

والحق : أنه ليس قصد أمثال هذا الرجل نصر دين الله ونصر السنة ، وإنما القصد نصر هذا الرجل العجيب قالح ، وما أدراك ما قالح !!؟

أما القضية الأولى : فقد نقل من كلام ابن عبد البر ما يفيد أن القصر سنة ، وعرا ذلك إلى أكثر أهل العلم ، وأن ابن مسعود لو كان يرى أن القصر واجب لما صلى أربعاً خلف عثمان .

والجواب ما يأتي : قال أبو سليمان الخطابي المتوفى سنة (٣٨٨هـ) وهو من المعاصرين للدارقطني ، ومن شيوخ الحاكم أبي عبد الله . .

قال في مسألة القصر في السفر «اختلف أهل العلم في هذه المسألة ، فكان أكثر مذاهب علماء السلف وفقهاء الأمصار على أن القصر هو الواجب في السفر ، وهو قول عمر ، وعلي ، وابن عمر ، وجابر ، وابن عباس . . وروي ذلك عن عمر بن عبد العزيز ، والحسن ، وقتادة . . وقال حماد بن أبي سليمان : يُعيد من صلى في السفر أربعاً . وقال مالك بن أنس : يُعيد ما دام في الوقت . وقال أحمد بن حنبل : السنة ركعتان . وقال مرة : أما أحب العافية من هذه المسألة . ثم ذكر أن الشافعي قال بالخيار» . معالم السنن مع مختصر المنذري لأبي داود (٤٧/٢) .

فهل هؤلاء العلماء - وهم أكثر علماء السلف وفقهاء الأمصار ومنهم عمر ،

وعلي، وابن عباس... وغيرهم من الصحابة من القائلين بوجوب القصر على المسافر - يُعدّون من السلف، أو لا يعدّون منهم؟! لأنهم خالفوا مذهب فالح وعصايته.

فهؤلاء - علي، وابن عمر، وجابر - كانوا ممن يرى وجوب القصر، ومع ذلك يُصلّون وراء عثمان درّة للفتن، ومذاً لأبوابها التي تؤدي إلى سمك الدماء، وفشل الأمة، وتسليط الأعداء عليها.

ألا يكون هذا من التنازل عن الأصول والواجبات من أجل هذه العايات الكبرى عند من يرى أن الأصل هو القصر.

ويقول رسول الله ﷺ: «صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب». فالقيام في الصلاة والقعود فيها ركنان من أركان الصلاة أي: من الأصول والواجبات -، تسامح ربّ السموات والأرض عنها؛ لرفع الحرج عن الأمة، فهو تسامح في أصول وواجبات، لا في سنن ومستحبات، ألا يكفي هذا وحده زاجراً لهذه العصابة عن الدعاوى الباطلة، وزاجراً عن الكلام المتواصل بالجهل في المسائل العلمية، ألا ترون أن قاعدتكم قد انهارت، وخر عليكم السقف من حيث لا تشعرون.

وهذا شيخ الإسلام رحمه الله يرى غير هذا الرأي الذي يزعم هؤلاء أنه يرى أن التنازل لأجل المصالح والمماسد لا يكون إلا في الأمور المستحبة.

فقد سُئل عن أشياء اختلف العلماء في أيها الأفضل؛ مثل الاستحاحات ونشهادات؟ فأجاب شيخ الإسلام بمشروعية العمل بالأمرين المختلف فيهما إذا كان النبي ﷺ قد بيّن الأمرين.

ثم انتقل إلى نوع آخر من الأمور المتفق عليها بين العلماء، والاختلاف إنما هو في الأفضل منهما.

ثم انتقل إلى نوع آخر فقال «وقد تنازعوا -يعني العلماء- فيما إذا ترك الإمام ما يعتقد المأموم وجوبه؛ مثل أن يترك قراءة بسملة، والمأموم يعتقد وجوبها، أو يمس ذكره ولا يتوصاً، والمأموم يرى وجوب الوضوء من ذلك، أو

يصلي في جلود الميتة المدبوغة، والمأموم يرى أن الدباغ لا يطهر، أو يحتجم ولا يتوضأ، والمأموم يرى الوضوء من الحجامة.

والصحيح المقطوع به: أن صلاة المأموم صحيحة خلف إمامه، وإن كان إمامه مخطئاً في نفس الأمر؛ لما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: (يُصلون لكم، فإن أصابوا فلكم ولهم، وإن أخطأوا فلكم وعليهم). مجموع الفتاوى (٢٢/٢٦٧).

فهذه عدد من الأمور يعتقد المأمومون وجوبها، وهي تتعلق بالركن الثاني من الإسلام ألا وهو الصلاة.

يرى شيخ الإسلام أن على المأمومين أن يشاؤوا عما يرويه من أوجب الواجبات، والتنازل عما يروونه من تحريم الصلاة وراء إمام فعل ناقضاً من نواقض الصلاة، أو أحل بواجب من واجباتها، أو أحل بشرط من شروطها.

ولا يقول بهذا شيخ الإسلام وحده، بل هناك أئمة يقولون بمثل قوله في هذه القضايا.

فما رأي من يرى أنه لا يُتَّارَلْ إلَّا عن الأمور المستحبة؟!

وقال ابن قدامة في المقنع (١/٤٧٣): «ومن أحرم فحصره عدو، ولم يكن له طريق إلى الحج؛ ذبح هدياً في موضعه وحل».

قال المحشي تعليقاً على هذا الكلام: «وبإباح أيضاً تحلل من إحرام لحاجة إلى قتال، أو بدل مال كثير مُطلقاً أو يسير لكافر، لا لحاجة بذل يسير لمسلم».

فهذا فيه تارَلْ عن واجب إلى واجب؛ تلافياً لدفع مال يسير إلى كافر أو مال كثير ولو لمسلم.

وقال شيخ الإسلام رحمه الله: «فصل جامع في: تعارض الحيات، أو السينات، أو هما جميعاً إذا اجتمعا، ولم يمكن التفريق بينهما، بل الممكن إنما فعلهما جميعاً، وإما تركهما جميعاً».

وقال: «قد أمر الله ورسوله بأفعال واجبة ومستحبة...».

ثم قال: «وقيد الأمور بـ: القدرة، والاستطاعة، والوسع، والطاقة...». وساق آيات في هذا المعنى، منها قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التأنيب ١١٦] .

ثم قال: «قد ذكر في الصيام والإحرام والطهارة والصلاة والجهاد من هذا أنواعاً».

وقال في المنهيات: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ [الأنعام ١١٩]... وساق آيات فيها التخفيف والرخصة.

ثم قال: «وقال في المتعارض: ﴿يَتْلُوكَ عَرَبَ الْحَمْرِ وَالْيَسِيرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْعُ يَتَّيْنٍ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة ٢١٩]».

وقال: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾ [البقرة ٢١٦]... وساق آيات في هذا المعنى.

ثم قال رحمه الله: «التعارض إما بين حستين لا يمكن الجمع بينهما، فتقدم أحسنهما بتفريغ المرجوح، وإما بين سيئتين لا يمكن الحدو منهما، فيدفع أسوأهما باحتمال أدناهما، وإما بين حسنة وسيئة لا يمكن التمريق بينهما، بل فعل الحسنة مُستلزم لوقوع السيئة، وترك السيئة مُستلزم لترك الحسنة؛ فيرحح الأرحح من منفعة الحسنة ومفسدة السيئة».

ثم ذكر تعارض الواجب والمستحب، وفرض العين وفرص الكفاية، وتعارض قضاء الدين وصدقة التطوع...

إلى أن قال: «وتقديم الجهاد على الحج كما في الكتاب والسنة متعين على متعين، ومستحب على مستحب».

أي: لو تعارض الحج الواجب والجهاد العيني، قدم الجهاد على الحج، ولو تعارض الحج المستحب والجهاد لمستحب، قدم الجهاد المستحب على الحج لمستحب.

ثم بعد مناقشات لأمر في هذا الباب قال رحمه الله: وأما سقوط الواجب لمفسدة في الدنيا، وإباحة المحرم لحاجة في الدنيا، كسقوط الصيام لأجل السفر،

وسقوط محظورات الإحرام وأركان الصلاة لأجل المرض؛ فهذا باب آخر يدخل في سعة الدين، ورفع الحرج الذي تختلف فيه الشرائع؛ بخلاف الباب الأول، فإن جسده مما لا يمكن اختلاف الشرائع فيه، وإن اختلفت في أعيانه.

في هذا الكلام كما ترى تسقط واجبات عظيمة تظهر فيها سعة الدين، ويظهر فيها رفع الحرج.

ثم قال: «إذ ازدحم واجبات لا يمكن جمعهما؛ فقدم أوكدهما؛ لم يكن الآخر في هذه الحال واجباً، ولم يكن تاركه لأجل فعل الأوكد تارك واجب في الحقيقة».

• أقول:

ومثال تعارض الواجبين: الحج والجهاد، ويرى الوالدان والجهاد؛ فيقدم الجهاد العيني على الحج العيني، وعلى ير الوالدان.

والشاهد منه: مشروعية ترك واجب لما هو أوجب منه، وفيه إبطال دعاوى فالح وحربه؛ أنه لا يتنازل عن الواجبات والأصول.

ثم قال رحمته الله: «وكذلك إذا اجتمع محرمان لا يمكن ترك أعظمهما إلا بفعل أدهما؛ لم يكن فعل الأدنى في هذه الحال محرماً في الحقيقة، وإن سمي ذلك: ترك واجب، وسمي هذا: فعل محرم؛ باعتبار الإطلاق لم يضر.

ويقال في مثل هذا: ترك الواجب لعذر، وفعل المحرم للمصلحة الراجحة، أو للضرورة، أو لدفع ما هو أحرم» مجموع الفتاوى (٢٠/٤٨-٥٧).

قال الكاتب «أسامة سالم» ناقلاً عن فالح.

«فالشيخ ربيع له فهم في المصالح والمفاسد، ولا أحد يُدّزعه في فهمه، ولكن الذي نفهمه نحن أن المصالح والمفاسد تتماشى مع الشريعة، وأنها لا بد أن ينظر فيها على وفق منهج أهل السنة والجماعة، وألا تخضع للاحتهاد الشخصي إذ حالف ما كانوا عليه، وقد كنت مثلت بصلاة الصحابة خلف عثمان، وأنهم صلوا أربعاً حلعه لما صلى أربعاً، وقال ابن مسعود: «الخلافة شر»^(١) وأيضاً كانوا قد

(١) ابن مسعود رضي الله عنه يظهر من حديثه أنه يرى أن قصر لصلاة رجب، وبكر يدفع هذا الشرع هو وغيره من الصحابة ورأى إمام المسلمين، الذي يرى الإتمام في الشعر.

صلوا خلف رسول الله ركعتين، هذا في منى.

فالشيخ ربيع رأى ذلك من الأصول، وأن الرسول ﷺ لم يهدم كعبة مُراعاة للمصالح والمفاسد.

ولكن قلت أيضًا: هذا ليس في الأصول، وإنما هو في ما لم يكن فيه ترك واجب، أو ترك أصل من أصول الدين، وهذا ما صرح به أهل العلم، هذا ما رآه البخاري، وما رآه ابن حجر، وما رآه الشيخ عبد العزيز بن باز، وما رآه الشيخ حماد بن محمد الأنصاري^(١)، وغير هؤلاء من أهل العلم، ولا أعلم أحدًا من أهل العلم يخالف في أن الشيخ ربيعًا في هذه المسألة وقع في قضية فيها في الحقيقة ما فيها من نظر، وكان المفروض أنه ما يقع فيما وقع فيه. الجواب المنيع (١٤/١٥)

• أقول:

من المؤسف أن يُعد هذا الرجل في كبار علماء السنة بعد أن تبين للعقلاء جهله وأكاذيبه، ويُقدم على شيخنا الإسلام: ابن تيمية، وابن القيم^(٢) وهذا من عجائب هذه الطائفة ومن علامات الساعة.

والجواب على هذا الكلام من وجوه:

١- من قال: إن المصالح والمفاسد لا تتماشى مع الشريعة، وألا يُنظر فيها لتوافق مهج أهل السنة، وهل فالح يعمل وفق هذه المصالح التي تتماشى مع الشريعة؟ كلا!!

فما أعرف أحدًا ينتمي إلى أهل السنة يضرب بمُراعاة المصالح والمفاسد عرص الحائط مثل فالح، ولا يراعيها ولا يسمع لنصح من يلزمه مراعاتها، وكم قد غامر بالسلفية؛ اتباعًا لهواه، وعدم الالتفات إلى ما يجب عليه من مراعاة المصالح والمفاسد، وكم أثقل كاهل السلفية وكواهل أهلها بتصرفاته الفوضوية التي لا تنقيد بأصول أهل السنة والجماعة، ولا بالمصالح والمفاسد.

(١) رأوا هذا في قضية معينة، ولم يضموا قاعدة عامة، ثم هذه القضية لو عُدوا أن مثلث يتعلق بكلامهم فيها، لاحظوا بها من كل جوابها، ألا ترى هذه التاميزات الشاملة وليس الواجبات

وكم أحدث من الفتن بين السلفيين في مشارق الأرض ومغاربها، وكم بدّع من السلفيين الأبرياء بظلمه وفوضويته، ولو كان يحترم السلف ومهجهم، ويحترم ما قرره السلف من وجوب مراعاة المصالح والمفاسد؛ لما فعل واحداً في المائة مما ارتكبه في حق السلفية والسلفيين.

٢- قال ابن مسعود رضي الله عنه «الخلاف شر». فهل استعاد فالح من فقه ابن مسعود، فابتعد عن الخلاف لأنه شر، أو أنه من أشد المصرفين في إثارة الخلافات والفتن؟

٣- قال: «فالشيخ ربيع رأى ذلك من الأصول، وأن الرسول ﷺ لم يهدم الكلية مراعاة للمصالح والمفاسد».

أقول. لقد سلك فالح في التهويل عليّ مسالك أهل الأهواء والظلم، فتجد أحدهم يقول قال فلان كذا وقال فلان كذا، ولا يقل كلام خصمه بعينه، ولا بمعناه الصحيح، ولا يلخص الكلام تلخيصاً أميناً، وهكذا سلك فالح في كل ما ينسب إليّ، ويكون كاذباً ظاهراً فيما ينسب إليّ، مثل: «قضية التقليد» لا ينقل كلامي فيه بضه أو بمعناه، وإنما يقول: قال ربيع كذا، وخالف أحمد، وخالف أئمة الدعوة، وخالف المسلمين!!

وإذا رجع القارئ إلى كلامي يحده موافقاً لمنهج السلف ولمهج أحمد وأئمة الدعوة وعلماء الإسلام، ويدرك بطلان دعوى هذا الرجل.

ويقول عني: إني خالفت السلف في جنس العمل، وفي قصايا الإيمان، وهو الكذب، وإذا رجع المسلم المنصف إلى كلامي يجده مطابقاً لمنهج السلف ولم قرّره، ويجد في كلامي التصريح بأنّ ترك العمل بالكلية كافر زنديق.

وإنما حذرت من لفظ: «جنس العمل»؛ لأنه سلاح خبيث من أسلحة التكفيريين؛ ليدعموا به مهجهم التكفيري، وحذرت منه لما ينطوي عليه من الفتن، فأنا أسلت فيه مسلك السلف في سدّ الذرائع، وإغلاق أبواب الفتن، وأسوق الحجج والقواعد التي تُبين الحق المبين في التحدير من هذا اللفظ، وأحضر مع ذلك على التمسك بتعريف السلف للإيمان بأنه: «قول وعمل واعتقاد،

يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية»، فلا يرفع فالح بذلك رأساً، ولا يقبل تلك الحجج التي أوردها..

ومن حُجَجِي مواقف من رسول الله وأصحابه في سد أبواب العثر، واجتناب الألفاظ أو الكلام الذي يؤدي إلى إثارة الفتن والشبهات.

ومن افتراءاته عليّ أنني قلّدت فلاناً في القول بـ: «أن العمل شرط كمال في الإيمان».

ويعلم الله أنني أول من حذّر من هذا القول من قبل صدور كتاب «خالد العنبري» ونشره، وأنني حذّرت العنبري، وطلبت منه حذفه من كتابه، ولما جرى فيه الأحذ والرّد كنت ممن يحذّر من استخدامه، أو الخوض فيه، وأحصّ من يجادل فيه على التمسك بتعريف السلف للإيمان.

وما كان لفالح في هذه الأمور - فيما أعلم - ناقة ولا جمل، وإنما أثارها هذه الأيام على الوجه الذي حكّيته عنه للشغب والفتن والتدعيع بالأكاذيب والأراجيف!!

ومن أخف ظلمه وأراجيفه ما قاله عليّ هنا «فالشيخ ربيع رأى ذلك من الأصول، وأن الرسول ﷺ لم يهدم الكعبة؛ مُراعاةً للمصالح والمفاسد» وهو كلام غامض، فهل يريد أن رسول الله ﷺ ترك هدم الكعبة لأمر آخر غير مُراعاة المصالح والمفاسد، أو يريد معنى آخر؟!

ولكنني أسوق كلامه في قضية عدم هدم الكعبة، وقضية صلاة الصّحابة وراء عثمان أربعمائة وهم في منى.

وأسوق مناقشتي له في هاتين القضيتين؛ ليقف القارئ على الحقائق بنفسه، ويصل إلى النتائج من كلامي نفسه، كما وصل إليها العلماء الأجلاء.

وهاكم نص كلامه، ثم نص مناقشتي له:

قلتم -أي: فالح-: «وهناك أمور الرسول ﷺ صرّح على أنه تركها، مثل: (لولا أن قومك...) حديث عائشة، وكذلك لما الصّحابة ﷺ صلّوا وراء عثمان ﷺ وقد صلى حلف لرسول ﷺ ركعتين وهو متم، وهكذا هذه الأمور ليست في

الأصول، وفي الأمور الحتمية والقطعية والعقائد؛ فأنتهوا إلى هذا -بارك الله فيكم-.

فقلت أنا مناقلاً: «أقول: إن ترك النبي ﷺ بناء الكعبة من ترك مصلحة مرجوحة لدرء مفسدة كبيرة، درؤها هو الراجح والمقدم.

هذه المفسدة هي: خشية أن ترتد قريش وغيرهم من العرب لمكانة الكعبة في نفوسهم، ونفوس آبائهم وأجدادهم؛ إذ هي مصدر فخرهم واعتزازهم.

فترك رسول الله ﷺ هدم الكعبة وبناءها على قواعد إبراهيم؛ لدرء هذه المفسدة.

فعمل الرسول هذا تفعيد لقاعدة عظيمة، وتأسيس متين لأمته؛ ليواجهوا به الأحداث والمشاكل الدينية، والسياسية، والاجتماعية... وغيرها.

وإذن فترك الرسول ﷺ لهذا العمل ليس من باب ترك عمل فرعي، وإنما هو دفع لفتنة وتأسيس للأمة لتواجه به الأخطار والمشاكل والفتن.

ودرء المفسدات مقدم على جلب المصالح، وسد الذرائع المفضية إلى الأضرار والمفاسد من الأصول العظيمة التي لا يقوم الإسلام وحياة المسلمين إلا عليها.

خذ مثلاً قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الأنعام: ١٠٨].

فإن سب أوثان المشركين حق وقربة إلى الله وإهانة للأنداد، لكن لما كان يؤدي إلى مفسدة كبرى هي سب الله؛ وجب تركه، فليس هذا العمل من باب الفروع، وإنما هو من باب الأصول والعقائد.

وصلاة الصحابة وراء عثمان رضي الله عنه وهو يتم في صلاة كان يقصرها رسول الله ﷺ وأبو بكر، وعمر؛ ليس من التنازل عن سنة، أو عمل فرعي، وإنما هو من باب درء المفاسد الكبرى، فلو تركوا الصلاة خلف إمام المسلمين؛ لأدى ذلك إلى الخلاف والتنازع، وامتراق الأمة، وسفك الدماء... انتهى.

فهل يوجد أحد عنده شيء من الفقه لدين الله يقول: إن كلام ربيع هذا باطل؟! ولو وقف العلماء الذين استشهد بهم الكاتب على كلامي لأقرروه، وقد أقره فعلاً

عَدَدٌ غيرهم ممن اطلع على كلامي هذا في مناقشاتي لقالح .

واقول : «لقد اذفع قالح في الفتن وفي التبديع بالباطل والظلم ، فسحق كثيرًا من السلفيين الأبرياء ، وكان بعض من يسأله يقول له : ألا ترى أنك متفرد عن المشايخ ، وهم قد يُراعون المصالح والمفاسد ، فلا يتكلمون فيما تتكلم فيه ؟

فيجيب : كل شاة بكراعها معلقة . . وأنا . . وأنا . ويُعرض بالعلماء الذين لا يُجارونه في تهوره ، ويُعرض بكتمتانهم للعلم . . إلى أمور تشيب لها النواصي ، غير مُلتفت للمصالح والمفاسد التي يُراعِيها العلماء ؛ ولا سيما علماء المنهج السلفي . فنصحته وتوسعت في بيان المصالح والمفاسد ، وضررت له بعض الأمثلة فيها مُراعاة رسول الله ﷺ وأصحابه للمصالح والمفاسد ، وحكمته فيها ، ومنها صلح الحديبية ، وكيف تم هذا الصلح ، وكيف راعى فيه رسول الله ﷺ المصالح والمفاسد ، وكيف تسامح في أمور مُهمّة ، وماذا حقّق الله بهذا الصلح من المصالح لعظيمة ، ونقلت فيه كلامًا مهمًا لأبي القيم ، ولأبي حجر - رحمهم الله - 11

ومن ضمن كلامي في هذا الصلح ما يأتي ضمن كلام طويل :

أقول : لقد تسامح رسول الله ﷺ في هذا الصلح في أمور عظيمة من أصول

وفروع :

فمن الأصول التي تسامح فيها عدم كتابة «بسم الله الرحمن الرحيم» ، والأخذ بما اقترحه سهيل بن عمرو : «باسمك اللهم» مع غضب الصحابة ، وحلفهم بالله أنه لا يكتب إلا : «بسم الله الرحمن الرحيم» ، وتسامح في عدم كتابة : «محمد رسول الله» ، وهي الركن الثاني من أركان الشهادتين أصل الإسلام ، وكتابة ما أصر عليه سهيل بن عمرو مندوب قريش : «محمد بن عبد الله» إلى شروط مجحفة إلح

كتبت هذا وغيره نصيحة لقالح لعله يستفيد من هذه النصيحة ، فيرجع عن تماديه في الفتن ؛ فأبى إلا التماذي والشغب .

وقرأ عددٌ من العلماء هذا الكلام واستجادوه ، ونصروه ، وأيدّوه ، وحجّهُ أقربهم إليه على الرجوع إلى الحق ، ولكه أبى وعاند ، وأبى إلا التماذي في الفتنة بالكذب الصُرف ، وبإلقاء الشبه والتشويش على كلامي هذا وغيره مما تضمنته

كتاباتي!!

ومن الشبه التي ألقاها على بعض الإخوة وفي روعهم أن كلامي يدل على أن رسول الله ﷺ تنازل عن الإيمان بأن «الرحمن الرحيم» اسمان لله - تبارك وتعالى - ، دالان على صفة عظيمة له وهي الرحمة ، ويدل على أنه تنازل عن الرسالة .

وقال هذا البعض المشار إليه : ومعلوم الفرق بين التنازل عن الكتابة والتنازل عن الرسالة ، والإيمان بأسماء الله وصفاته . فدهشت لهذا الظلم ، واقشعر جلدي ، ولا تزال الدهشة والقشعريرة تلاحقني بسبب هذا الهت الذي فعله فالح وشوش به ، والذي لا يخطر ببال مسلم : فضلاً عن إنسان يُعظَّمُ الله ويُجلُّه ، ويُعنى بقضايا التوحيد ، ويُدرسه من أزيد من أربعين عاماً .

لقد عتت على هذا البعض في كلام طويل ، ومن ضمنه قلتي : أما يكفيكم تصريحي بقولي : تسامح في عدم كتابة : بسم الله الرحمن الرحيم . وعدم كتابة محمد رسول الله . تعريفاً - والله قصده - بين التسامح بترك كتابة لفظ هذين الأصلين ، وبين ترك الأصلين نفسيهما ، والتنازل عنهما ، وذلك لا يخفى على مسلم ولو كان من أجهل الناس .

ثم أما يكفيكم ما نقلته عن صحيح البخاري من جواب رسول الله ﷺ على المشركين . «والله إني لرسول الله وإن كذبتهموني» .

إن ما قاله النووي^(١) جيد في الجملة .

وقلت أنا : «ونقلت عن ابن القيم وابن حجر مثله في المصالح العظيمة التي ترتبت على هذا الصلح أو أقوى» .

وهو يقول : «وافقهم رسول الله ﷺ في : محمد بن عبد الله ، وترك كتابة : رسول الله» .

وأنا قلت «تسامح بعدم كتابة محمد رسول الله»

وهو قال «وافقهم في ترك كتابة : بسم الله الرحمن الرحيم» .

(١) أشير إلى كلام نقله عن النووي .

وأنا قلت: «تسامح بعدم كتابة: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»
ولي وجهة نظر في قوله: أَمَّا الْبِسْمَلَةُ وَ (باسمك اللهم) فمعناها واحد.
فأقول: لو كان معناهما واحداً، فلماذا رفض سهيل بن عمرو كتابة «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»، ورضي بكتابة: «باسمك اللهم»؟! ولماذا غضب الصحابة من كتابة: «باسمك اللهم»، وحلفوا ألا يكتب إلا: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ».
وهل يجزئ كتابة: «باسمك اللهم» في صدور سور القرآن بدل «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»؟! وهل يجوز أن نقول حينما نقرأ سورة الفاتحة في صلاتنا أو في غيرها أن نقول: «باسمك اللهم»... وهل... وهل...!!
وكذا قوله: «محمد بن عبد الله هو أيضاً رسول الله ﷺ» أي: أن معناهما واحد!!

فأقول: لو قال كافر يريد الدخول في الإسلام: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمد بن عبد الله. أيدخل بهذا في الإسلام؟! وإذا قال المؤذنون في أذانهم: أشهد أن محمد ابن عبد الله. أيصح هذا منهم؟! وهل يجزئ المصلي في شهادته أن يقول: أشهد أن محمد ابن عبد الله.
إن قلت: لا يصح شيء من هذا كله.

قلنا: إذن؛ بطل القول بأن المعنى فيهما واحد.

ومما يؤكد أن رسول الله ﷺ وأصحابه قد تنازلوا عن واجبات عظيمة مراعاة لمصالح كبرى: أن رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا قد أهلوا بالعمرة في غزوة الحديبية، وساقوا هديهم من الإبل وغيرها، ومن الواجب عليهم أن يتموا هذه العمرة، ومن الواجب عليهم: ألا ينحروا هديهم ويحللوا رؤوسهم إلا بعد الطواف بالبيت، وبعد السعي بين الصفا والمروة، والطواف والسعي ركناء في العمرة، فمراعاة منهم للمصالح والمقاصد تنازلوا عن القيام بهذه الواجبات والأركان التي أوجبها الله بقوله: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ [البقرة: 196].
وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ [البقرة: 196].

فمن يقول: إنه لا يجوز التمازج عن الواجبات؛ فقد أبعد النعجة عن فقه كتاب

الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، وفقه سيرته، وفقه علماء الشريعة، وقد تقدمت أمثلة في هذا الباب من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله.

وأضيف: ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن المحرمات قسمان

أحدهما: ما يقطع بأن الشرع لم يبح منه شيئاً؛ لا لضرورة ولا لغير ضرورة كالشرك والفواحش، والقول على الله بغير علم والظلم المحض، واستشهد بقول الله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ [الأمراء ٣٣] الآية.

ثم قال: «فهذه الأشياء محرمة في جميع الشرائع، وبتحریمها بعث الله جميع الرسل، ولم يبح منها شيئاً قط، ولا في حال من الأحوال».

ثم ذكر المحرمات الأخرى كالهيئة والدم ولحم الخنزير، وذكر أنها تباح عند الضرورة، وذكر محرمات أخرى كالميسر والربا، وأن بعض أنواعها يُباح عند الحاجة.

ثم قال رحمه الله: «والمقام الثاني: أن يفرق بين ما يفعل الإنسان ويأمر به ويبيحه، وبين ما يسكت عن نهيه غيره عنه وتحريمه عليه، فإذا كان من المحرمات ما لو نهى عنه حصل ما هو أشد تحريمًا منه؛ لم ينه عنه، ولم يبيحه أيضًا».

ولهذا لا يجوز إنكار المسكر بما هو أنكر منه، ولهذا حرم الخروج على ولاية الأمر بالسيف؛ لأجل الأمر بالمعروف والنهي عن المسكر؛ لأن ما يحصل بذلك من فعل المحرمات وترك واجب أعظم مما يحصل بفعلهم المنكر والذنوب.

وإذا كان قوم على بدعة أو فجور، ولو نهوا عن ذلك؛ وقع بسبب ذلك شر أعظم مما هم عليه من ذلك، ولم يمكن منعهم منه، ولم يحصل بالنهي مصلحة راجحة؛ لم ينهوا عنه. اهـ من مجموع الفتاوى (١٤/ ٤٧٠-٤٧٢).

• أقول:

إن إنكار المسكر من أعظم الواجبات، ومن أصول الدين، لكنه قد يجب التنازل عنه مراعاة للمصالح والمفاسد، وهذا ما برآه علماء الإسلام، ودلت عليه الشريعة، وهذا ما يقرره شيخ الإسلام.

وقال رحمه الله: «فينبغي للعالم أن يتدبر أنواع هذه المسائل، وقد يكون الواجب

في بعضها كما بينته فيما تقدم - : العفو عند الأمر والنهي في بعض الأشياء، لا التحليل والإسقاط، مثل أن يكون في أمره بطاعة فعلاً لمعصية أكر منها؛ فيترك الأمر بها دفعاً لوقوع تلك المعصية، مثل أن ترفع مُدْبِئاً إلى دي سلطان ظالم، فيعتدي عليه في العقوبة ما يكون أعظم ضرراً من ذنبه .

ومثل أن يكون في نهيه عن بعض المنكرات تركاً لمعروف هو أعظم منفعة من ترك المنكرات، فيسكت عن النهي؛ خوفاً أن يستلزم ترك ما أمر الله به ورسوله مما هو عنده أعظم من مجرد ترك ذلك المنكر .

فالعالم تارة يأمر وتارة ينهى، وتارة يبيع وتارة يسكت عن الأمر، أو النهي، أو الإباحة، ك: الأمر بالصالح الخالص أو الرجح، أو النهي عن الفساد الخالص أو الرجح، وعند التعارض يرجح الرجح - كما تقدم - بحسب الإمكان

فأما إذا كان المأمور والمهي لا يتقيد بالممكن : إما لجهله وإما لظلمه، ولا يمكن إزالة جهله وظلمه؛ فربما كان الأصلح الكف والإمساك عن أمره ونهيه، كما قيل : إن من المسائل مسائل جوابها السكوت، كما سكت الشارع في أول الأمر عن الأمر بأشياء والنهي عن أشياء حتى علا الإسلام وظهر .

فالعالم في البيان والبلاغ كذلك، قد يُؤَخَّرُ البيان والبلاغ لأشياء إلى وقت التمكن، كما أَخَّرَ الله سبحانه إنزال آيات وبيان أحكام إلى وقت تمكن رسول الله ﷺ تسليمًا إلى بيانها . اهـ المجموع (٥٨/٢٠ - ٥٩) .

* قلت :

وهذا هو الفقه لدين الله، فالعالم بدين الله - تبارك وتعالى - تارة يأمر بالمعروف، إذا كانت مصلحة الكلام والأمر راجحة، وتارة يسكت ويتنازل عن واجب الأمر بالمعروف، إذا كان الكلام يؤدي إلى مفسدة راجحة، وهذه الأمور لا يدركها فالح، ولا يعمل بها، ويُنَبِّه إلى متابعة العلماء في هذا الفقه؛ فيرفض ويستعين بالعلماء، ويثبهم بالجهل والكتمان .

وقال الإمام ابن قيم الجوزية رَحِمَهُ اللهُ : «فإنَّ الشريعة مَبَّاهًا وأساسها على الحكم ومصالح العباد في المعاش والمعاد، وهي عدل كلها، ورحمة كلها،

ومصالح كلها، وحكمة كلها، فكل مسألة^(١) خرجت عن العدل إلى الجور، وعن الرحمة إلى ضدها، وعن المصلحة إلى المفسدة، وعن الحكمة إلى العبث؛ فليست من الشريعة وإن أدخلت فيها بالتأويل^(٢) اهـ.

ثم قال: «المثال الأول أن النبي ﷺ شرع لأمته إيجاب إنكار المنكر؛ ليحصل بذكره من المعروف ما يحبه الله ورسوله، فإذا كان إنكار المنكر يستلزم ما هو أنكر منه، وأبغض إلى الله ورسوله؛ فإنه لا يسوغ إنكاره^(٣) وإن كان الله يبغضه، ويمقت أهله..»

وهذا كالإنكار على الملوك والولاة بالخروج عليهم، فإنه أساس كل شر وقتة إلى آخر الدهر، وقد استأذن الصحابة رسول الله ﷺ في قتال الأمراء الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها، وقالوا: «أفلا نقاتلهم؟» فقال: لا، ما أقاموا الصلاة. وقال: «من رأى من أميره ما يكرهه فليصبر، ولا ينزع من يده من طاعته».

ومن تأمل ما جرى على الإسلام في الفتن الكبار والصغار؛ رآها من إصاعة هذا الأصل، وعدم الصبر على منكر، فطلب إزالته، فتولد ما هو أكبر منه، فقد كان رسول الله ﷺ يرى بمكة أكبر المنكرات، ولا يستطيع تغييرها، بل لما فتح الله مكة، وصارت دار إسلام؛ عزم على تغيير البيت ورده على قواعد إبراهيم، ومنعه ذلك - مع قدرته عليه - خشية وقوع ما هو أعظم منه من عدم احتمال قريش لذلك؛ لقرب عهدهم بالإسلام، وكونهم حديثي عهد بكفر؛ ولهذا لم يأذن في إنكاره على الأمراء باليد؛ لما يترتب عليه من وقوع ما هو أعظم منه. إعلام الموقعين (٣/ ١٤-١٦).

• قلت:

فهو كلامي الذي أقام عليه فالح الدنيا ولم يقعدا يختلف في شيء عن كلام الإمام ابن القيم هذا!!

(١) أي: كمال فالح.

(٢) أي: أنه يحرم بذكر المنكر ما كان يؤدي إلى مفسدة أعظم من المصلحة التي يُحققها، وهذا أشد من قولي «يجوز التنازل عن الواجبات أحياناً». وهل فالح وحريه يرون الآن أنه لا يجوز التنازل عن الخروج على الحكام؛ لأن الأمر بالمعروف من الواجبات التي لا يجوز التنازل عنها!!

ثم قال ابن القيم **كَفَّلَهُ** :

«فإنكار المنكر أربع درجات :

الأولى : أن يزول ، ويخلفه ضده .

الثانية : أن يقل ، وإن لم يزل بعجلته .

الثالثة : أن يخلفه ما هو مثله .

الرابعة : أن يخلفه ما هو شر منه .

فالدرجتان الأولىان مشروعتان ، والثالثة موضع اجتهاد ، والرابعة محرمة ، فإذا رأيت أهل الفجور والفسوق يلعبون بالشطرنج ، كان إنكارك عليهم من عدم العقه والصيرة ، إلا إذا نقلتهم منه إلى ما هو أحب إلى الله ورسوله كرمي الشاب وسباق الخيل . . ونحو ذلك .

وإذا رأيت الفساق قد اجتمعوا على لهو ولعب ، أو سماع مكاء وتصدية ، فإن نقلتهم عنه إلى طاعة الله ؛ فهو المراد ، وإلا كان تركهم على ذلك حيراً من أن نزعهم لما هو أعظم من ذلك ، فكان ما هم فيه شاعلاً لهم عن ذلك .

وكما إذا كان الرجل مشغلاً بكتب المجون ونحوها ، وخفت من نقله عنها انتقاله إلى كتب البدع والضلال والسحر ؛ فدعه وكتبه الأولى ، وهذا باب واسع ، وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه ونور ضريحه - يقول . مررت أنا وبعض أصحابي في زمن التار يقوم منهم يشربون الخمر ، فأنكر عليهم مَنْ كان معي ، فأنكرت عليه ، وقلت له : إنما حرم الله الخمر ؛ لأنها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة ، وهؤلاء يصدّهم الخمر عن قتل النفوس ، وسبي الذرية ، وأخذ الأموال فدعهم . انظر : «إعلام الموقعين» (٣/١٦) .

• أقول :

وَأَسْأَلُ أَنْ يَتَصَدَّرَ قَالِحٌ وَرَوِيضَاتُهُ^(١) لِلْمَحْرَحِ وَالتَّعْدِيلِ ، وَالتَّقْعِيدِ وَالتَّأَصِيلِ ،

(١) إشارة إلى حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : «فيها ستاتي على الناس سنون خداعة ، يُصدق فيها الكاذب ، ويُكذب فيها الصادق ، ويُؤتمن فيها الحائن ، ويحور فيها الأمين ، وينطق فيها الرويضة» قبل وما الرويضة؟ قال السجدة يتكلم في أمر العامة أخرجه أحمد (٢/٢٩١) ، (٢/٣٣٨) وابن =

والتبديع والتصليل، وللأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والدعوة إلى الله، وهم من أبعد الناس عن العلم والبصيرة، ومن أجهل الناس بدرجات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فلا يفرقون بين المشروع منها والمحرم^(١)، فيتكلم أحدهم باسم الإسلام بغير علم ولا بصيرة؛ فيكون ضرره عظيمًا، وشره خطيرًا

وإنني لأمل في الدعاة إلى المنهج السلمي بعلم وبصيرة وحكمة: أن يهتموا بهذه الأصول التي قررها الإسلام، وقررها علماء الإسلام، ومهم شيخ الإسلام ابن تيمية، وابن القيم؛ سكونًا حينما يلزم السكوت، وكلامًا حينما يلزم الكلام؛ مراعاةً منهم للمصالح والمفاسد على منهج العلماء الراشدين والأئمة المهددين.

وفق الله المسلمين - وخاصة السلفين - لنهوض بهذه الأصول العظيمة، ووقفهم لمعرفة دينهم، وثبتهم عليه؛ إن ربنا لسميع الدعاء.

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وبارك على رسوله الكريم ﷺ، وعلى آله وصحبه أجمعين.

وكتبه

ربيع بن هادي بن عمير المدخلي

٢ / المحرم / ١٤٢٦ هـ

= ما جاء من حديث أبي هريرة أيضًا في الفتن حديث (٤٠٣٦)، وفيه «وما الرويضة؟ قال الرجل لثافته في أمر العامة». وأخرجه أحمد (٢٢٠ / ٣) من حديث أنس.

والحديث حسن عن أبي هريرة، ويرداده قوة بحديث أس، راجع سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني برقم (١٨٨٧)، فهذه الصفات في هذا الحديث تصلح على الفئة المحددة، فهم يهتدون الكاديين، وكذبتهم الصادقين، ويأتسون الحائتين، ويحورون المؤتمنين، وهم رويضات فعلاً، فيهم السفه إلخ.

(١) انظر درجات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كلام ابن القيم لأجله الذي سبق

واقع المسلمين وسبيل النهوض

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ، وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢]

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا

وَمِنْهُمَا نِسَاءً وَأُنْكُوا اللَّهَ الَّيَّ قَسَةً لَكُمْ فِيهِ، وَلَازِحًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧﴾ يُصِرُّ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَعْرِفْ لَكُمْ

دُونَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٠-٧١].

أما بعد:

فإن أصدق الحديث كلام الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور

محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

أما بعد:

فإن أحوال المسلمين تقلق النفس وتقطع النفوس حسرات؛ ذلك أن الأمراض

قد فتكت بهم: العقدية، والمنهجية، والسياسية، وقل ما شئت من الأمراض،

والعلاج بين أيديهم، لكنهم لا يريدون هذا العلاج إلا من شاء الله، ويذهبون

يبحثون عن العلاجات من هنا وهناك.

والعلاج الصحيح الذي قدمه لهم رب العالمين قل من يلتفت إليه مع الأسف

لشديد، فالله وصف هذا القرآن بأن فيه شفاء: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى

وَرَحْمَةً﴾ [فصلت: ٤٤].

﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَاءً مَوْسِطًا وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الاسراء: ٨٢].

هو شفاء لهذه الأمراض، إي والله.

والله لا علاج لهم ولا مخرج لهم مما هم فيه من ذل وهوان وعثائية إلا أن يرجعوا إلى هذا الكتاب؛ فيحكموه في عقائدهم، وفي عباداتهم، وفي مناهجهم، وفي سياساتهم، وفي كل شأن من شئونهم.

لا علاج لهم إلا هذا، ومع الأسف الأطباء الذين يقدمون العلاج مساكين يجردون عن هذا العلاج وينهبون إلى العلاجات المسمومة الفتاكة التي لا تزيدهم إلا بلاءً وذلًا وهوانًا.

الرسول عليه الصلاة والسلام - تحدث عن هذه الأوضاع المتردية المنحطة التي ستزول بالامة، وفي نفس الوقت قدم لهم العلاج - عليه الصلاة والسلام -، وقموا في الأمراض والأدواء والعتائية - وقل من يريد العلاج -

وإذا صاح بهم من يريد لهم الخروج مما هم فيه من ذل وهوان وأمراض لا يسمعون له ولا يلتفتون إليه، بل يحاربونه مع الأسف الشديد.

الذي يقول كلمة الحق ويدعو إلى كتاب الله وإلى سنة رسول الله وإلى تحليص الناس من هذه المشاكل والضلالات والبدع التي أوقعتهم في الذل والهوان والعتائية يُحارب أشد الحروب، يحارب ممن يلبسون لباس الإصلاح وهم يفقدون الأمة إلى الهلاك والدمار، وما نسمع استجابة لهذه الأصناف.

يا أمة الإسلام أين التوحيد الصحيح؟

أين العقائد الصحيحة؟

أين المنهج الصحيح؟

الأمور التي تجمع المسلمين، المسلمون جميعًا يجب أن يكونوا على عقيدة واحدة وعلى منهج واحد، ولا يتوفر ذلك إلا في كتاب الله وفي سنة رسول الله ﷺ وفيما كان عليه سلفنا الصالح الذين آمنوا بالله ﷻ وبكتابه ورسوله وبكل قضايا الإيمان والإسلام وطبقوها في حياتهم؛ عقائد وعبادات وأعمال وسلوك وجهاد وإلى آخر شئون الحياة؛ «لا يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها».

مهما نشدت الإصلاح من هنا وهناك؛ الإصلاح الآن ديمقراطية، الآن العلاج عندهم الديمقراطية؛ الإصلاح والإصلاحيون، والإصلاح والإصلاحيون

ويجتمع الروافض والباطنية والعلمانيون والكتايبون وإلى آخره على هذا الإصلاح، يجتمعون على هذا!

ومتفقون عليه وما يريدون غيره أبداً، لا يريدون غير هذا الذي يدعون إليه، هذا هو الإصلاح الذي يأتي من أوربا، ومن أمريكا يأتي من بوش ومن شارون، هذا هو الإصلاح وهذا هو العلاج!!

والصحف والمجلات والمواقع وإلى آخره لا تجد إلا النزر القليل الذي يصدع بكلمة الحق ويدعو إلى العلاج الشافي.

«يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها». فقال قائل: ومن قلة نحن يومئذ؟ قال: بل أنتم يومئذ كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم وليقذفن الله في قلوبكم الوهن. فقال قائل: يا رسول الله، وما الوهن؟ قال: حب الدنيا وكراهية الموت.

نزع المهابة من صدور الأعداء وقذف الوهن في قلوب المسلمين إلى أن وصلوا إلى حضيض الغثائية وما يريدون أن يخرجوا من هذا، ومع الأسف كثير من علمائهم وأطبائهم يريدون الإصلاح، الإصلاح: حوار الأديان، أخوة الأديان، تقديس الأديان، قداسة الأديان. . . وإلى آخره.

يُهان الرسول ﷺ ونحن نقول: هاتوا لنا العلاج، هاتوا لنا الحماية، يا هيئة. لأمم احميناء، جعلوا ديننا ورسولنا مع الأديان الفاسدة، جعلوه في ذيل هذه الأديان!!

مع الأسف الشديد! المسلمون الآن يُذبحون في العراق ولا صوت يرتفع، أهل السنة يُذبحون في العراق وما تسمع كلاماً أبداً -بارك الله فيكم-، وحُرقت المساحد وهُدمت على أيدي الباطنية والروافض -بارك الله فيكم- وديست المصاحف -بارك الله فيكم-، ولا كلام، كيف؟ لأنه غشاء، غشاء والله.

لا بد أن نعتصم بحبل الله، لا بد أن نتبع كتاب الله، لا بد أن نطيع أوامر الله، ولا بد أن نستجيب لدعوة الله، لا بد أن نكون مسلمين ظاهراً وباطناً، نطبق هذا الدين الحق من ألفه إلى يائه.

أصحاب الرسول كانوا في ذلة وقلة، لكن بإخلاصهم وصدقهم وتمسكهم بكتاب ربهم وسنة نبيهم، نصرهم الله ﷻ على أقوى الدول وأعتها، في ذلك الوقت كانوا أقل الناس عددًا وأقلهم عدة وإلى آخره. . . . جمعهم الله -تبارك وتعالى- على كتاب الله وعلى سنة رسول الله -عليه الصلاة والسلام-.

أنا كنت في المدينة في المسجد النبوي وأذكر قول النبي ﷺ: «إن المدينة قرية تأكل القرى».

تأكل القرى، كيف؟ المدينة قرية فتحت الدنيا كلها وكان أهلها في مسجد لا يساوي جزءًا من خمسين جزءًا من هذا المسجد الموجود الآن، انظر المسجد النبوي الآن مليء من الساحات، ومليان من الأمم وهم عشاء.

وفي ذلك الوقت مسجد الرسول وقرية الرسول -عليه الصلاة والسلام-، مسجد الرسول صغير لا يأتي ولا جزء من خمسين جزءًا من مسجد اليوم، فتح الله بهم الدنيا بصدق الإيمان والإخلاص والتوكل على الله ﷻ؛ ما فتحوا الدنيا بفتوتهم وإنما بنصر من الله وتأيد منه، ﴿وَمَا أَتَصَرُّ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ الْمَهِيرِ الْحَكِيمِ﴾ [آل عمران: ١٢٦].

يا أمة الإسلام؛ عليكم بالتوحيد الذي حواه القرآن والذي جاء به جميع الأنبياء، بلدان المسلمين تنتشر فيها القور والخرافات والضلالات والبدع وإلى آخره؛ كيف يأتيهم النصر، وكيف تأتيهم العزة وهم ما تركوا بابًا من أبواب الذل إلا وطرقوه -والعباد بالله- ولا بابًا من أبواب العزة والسعادة والسيادة والكرامة إلا وتحايده الكثير؟!

﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٢]

كلكم اعتصموا بحبل الله، ما هو حبل الله؟ كتاب الله وسنة رسول الله عليه الصلاة والسلام-، هذا أمر لجميع الأمة، هل الأمة استجابت الآن لهذا الأمر؟ هل الأمة الآن معتصمة بحبل الله في عقائدها وعاداتها ومتهجها ونشاطاتها؟

كلا والله، قليل؛ قليل جدًا، الذين يدعون إلى هذا المنهج وإلى الاعتصام

بحل الله ﷻ مع الأسف، والباقون والله يحاربون هذا المصحح وهذه الدعوة.
 أنا أعرف يا أولادي، وأنتم ما تعرفون؛ نحن كنا في هذا البلد طلاب علم
 برحل طالب العلم من جنوب المملكة إلى شمالها ومن شرقها إلى غربها ما نجد
 طلاب العلم والعلماء إلا إحوة على منهج واحد، وكنت طالب علم في الجامعة
 الإسلامية ومدرّساً وإلى آخره ونزلت مكة لأكمل دراستي، يلتقي السلفيون أهل
 الحديث والسلفيون من هنا كلهم على قلب رجل واحد لا خلاف بينهم في المناهج
 ولا في أي شيء من الأشياء، طبعاً قد تكون أشياء جزئية خفيفة هذا ما يخلو حتى
 زمن الصحابة، لكن المنهج والعقيدة وأمور الحياة كلها حتى السياسة تجدهم على
 منهج واحد لا خلاف بينهم.

ثم جاء الشيطان يزرع بينهم وجاء أهل الفتن ونفشوا السموم والفرقة والتمزيق،
 فمزقوهم شراً ممزق في مشارق الأرض ومغاربها، كانوا جماعة واحدة على كتاب
 نلّه وعلى سنة رسول الله ﷺ عليه الصلاة والسلام، تحدهم الآن متفرقين تجد
 شباب في هذه البلاد متفرقين متناكرين مع الأسف الشديد، ما فيه محبة، ما فيه
 مودة، ما فيه تألف ما فيه تأخ ما فيه تحكيم لله، كل واحد يحكم عاطفته ويشحونه
 بأفكار ما يريد أن يغيرها ولا يعرف أنه على خطأ أو على حق، لا يا أخي.

أنا أقرأ في البخاري كما جاء عن ابن عباس رضيه الله عنه قال: «قدم عيينة بن حصص بن
 حذيفة، فزل على ابن أخيه الحر بن قيس وكان من النفر الذين يذبحهم عمر، وكان
 لقراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته كهولاً كانوا أو شباناً. فقال عيينة لابن
 أخيه: يا بن أخي لك وجه عند هذا الأمير فاستأذن لي عليه. قال: سأستأذن لك
 عليه. قال ابن عباس: فاستأذن الحر لعيينة فأذن له عمر، فلما دخل عليه قال: هيه
 يا بن الخطاب، فوالله ما تعطينا الجرل ولا تحكم بيتنا بالعدل، فغضب عمر حتى
 همّ به، فقال له الحر: يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه ﷺ: ﴿حُدِ الْقَوْمَ وَأَمْرٌ
 بِالْعَرَفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف ١٩٩]. وإن هذا من الجاهلين، والله ما
 جاورها عمر حين تلاها عليه، وكان وقافاً عند كتاب الله.

هدأ غضبه، ذهبت عنه سورة العنكب وعفا عن هذا الإنسان كما أمره الله

-تبارك وتعالى-.

الشاهد من هذا: أن ابن عباس يشهد لعمر أنه كان وقفاً عند كتاب الله ﷻ. عمر كان محدثاً، كان فقيهاً إماماً، لكن قد يجتهد فيخطئ، وإذا نبهه أحد رجع، وقفاً عند كتاب الله.

وله قصة أخرى ﷺ، قال أبو وائل: «جلست إلى شيعة -يعني: المحبي- كانت مفاتيح الكعبة عنده ولا تزال عند بني شيعة في الجاهلية والإسلام، الرسول أعطاهم مفاتيح الكعبة. قال أبو وائل: جلست إلى شيعة في هذا المسجد، قال: جلس إلي عمر في مجلسك هذا. فقال: هممت ألا أدع فيها صفراء ولا بيضاء إلا قسمتها بين المسلمين، قلت: ما أنت بفاعل. قال: لم؟ قلت: لم يفعله صاحبك. قال: هما المرآن يقتدي بهما، وقف.

الأمثلة كثيرة في حياة عمر في وقوفه عند كتاب الله وعند سنة رسول الله عليه الصلاة والسلام-.

لكن الآن، هل نحن وقافون عند كتاب الله؟!

يا أخي، لا بد الواحد يحاسب نفسه ويقول: هل أنا على حق أو على خطأ في القضية الفلانية والقضية الفلانية؟ هل أنا على حق أو على خطأ؟

لا يصل إلى الحق إلا إذا استسلم لله وانتقاد لله ﷻ وحكم كتاب الله في نفسه وحكم سنة رسول الله في نفسه؛ فحينئذ يمكن أن يكون وقفاً، يمكن أن يكون رجوعاً للحق، لكن إذا أرسل لنفسه العنان فلا يقف في وجهه شيء لا كتاب ولا سنة رسول الله ﷺ؛ فإن الباطل سيستولي عليه.

فأنا أنصح نفسي وأنصح أبنائي وأنصح إخواني وأنصح زملائي وأنصح من يخالفني: أن نتقي الله في أنفسنا وفي هذه الأمة وفي هذا الشباب، فتحكم كتاب الله ونجمعهم على كتاب الله وعلى سنة رسول الله، ونربي أبنائنا في مساجدنا ومدارسنا وبيوتنا على هذه الأمور وعلى هذا المنهج، وأن نتقي الله في الأهواء والأغراض؛ فإنها -والله- شئت الأمة وشئت الشباب.

كان الصحابة كلهم وقافون عند كتاب الله، وكان السلف الصالح كلهم

وفاون عند كتاب الله ، والذي يخطئ يرجع ، والذي يذنب يتوب .

كان الرجل يزني في عهد الرسول والمرأة تزني فلا يقر له قرار ولا يستريح أبدًا . لا أن يذهب إلى رسول الله ويعترف ويقول : أقم علي الحد ، ويقول رسول الله : لعلك كذا لعلك كذا ، أبدًا ، يعترف ؛ لأنه لا يرتاح أبدًا ويكره الحياة ، لماذا ؟

لأنهم أناس استسلموا لله ، وليسوا بمعصومين ، نحن لسنا بمعصومين ، كلنا نقع في الأخطاء لكن يجب على الإنسان أن يتوب : ﴿يَكُنْ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبًا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ [التحريم : ٨] .

وقعت في الخطأ ، في العقيدة ، في المنهج ، في السلوك ، في العبادة ، في شيء .

ارتكبت خطأ ؛ فباب التوبة مفتوح وليس من العار ، بل الأنبياء يخطئون ويرجعون ، الأنبياء يخطئون ويرجعون ؛ حكى الله عن آدم أنه تاب من خطيئته ، وحكى الله عن داود ، وحكى الله عن موسى . . . يتوب ويتوب ويتوب ويستحي من هذا الذنب .

وحتى يأتي يوم القيامة هؤلاء الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - وتطلب منهم الشفاعة ، وهو لا يزال ضميره يؤنبه حتى آخر لحظة ، تاب ، تاب ، تاب لكن هذا الإحساس لا يُمحي من ضميره .

يطلبون من آدم الشفاعة فيقول : أنا أذنبت وأخطأت ، نفسي نفسي ، يستحي من ربه ، يقول : إني أستحي من ربي .

ثم يأتون إلى نوح فيقول : أنا أذنبت وأخطأت ، نوح ماذا أخطأ؟ دعا على قومه ، اعتبرها خطيئة وهي حق ، فيستحي أن يشمع .

إبراهيم أخطأ في دات الله ﷻ ويقول أذنبت ، وموسى كذلك يقول . أذنبت - بارك الله فيكم - أين نحن من هذا الحياء من الله ﷻ ؟

يا أخي ، تعبش صمرك على باطل ، حياتك كلها ولا تعالج نفسك ، ولا ترجع إلى الله - تبارك وتعالى - ، ويمكن وراءك ألوف بل ملايين يتبعونك على هذا الخطأ ، فتحمل وزر نفسك وأوزار الآخرين من سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر

من عمل بها إلى يوم القيامة، ومن سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة.

يا أخي؛ ارحم نفسك، سُنْ للناس سنة حسنة، أنت لست تشرع الآن، لكن أحي سنة الرسول -عليه الصلاة والسلام-، تكون كأهلك سنتت للناس سنة حسنة يارك الله فيكم؛ أشياء قصر فيها الناس أو ماتت هذه السنة فأحييتها، الناس إذا أقبلوا عليها وعملوا بها، فأنت تكسب أجرها؛ أجرك وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة.

وكذا إذا تعلقت ببدعة وتبعك الناس عليها، فتحمل وزرك ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة.

الشاهد؛ أننا يجب أن نرجع جميعاً إلى الله، وأن نعتصم بكتاب الله، وأن نتبع كتاب الله آيات كثيرة يأمر الله فيها بالاستقامة، آيات كثيرة يأمر فيها الله بالاتباع، آيات كثيرة يأمر فيها الله رسوله بالاتباع: «اتَّبِعْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ».

﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ [الأنعام: ١٠٦].

﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الاعراف: ٣].

ويقول تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَوْا﴾ [ممت: ٣٠].

أوامر كثيرة ونواهي كثيرة عن المعصية وعن المحالفات وعن وعن... لماذا؟ كتاب الله بين أيدينا وندرسه ونحفظه أولادنا، وتحفيظ القرآن، لكن أين الآداب؟

نحفظ الألوف والألوف -والحفظ مطلوب-، لكن أين العمل أين العمل؟

القرآن ألا يدعونا إلى الاجتماع؟

ألا يدعونا إلى الاعتصام بالكتاب والسنة؟

ألا يدعونا إلى ترك الباطل؟

ألا يدعونا إلى ترك البدع؟

ألا يدعونا إلى محاربة الشرك والضلال؟

نتفقه في دين الله ويحاول كل واحد يعمل في نفسه ويحاول أن يعلم أسرته، ويحاول أن يربي الناس في مدرسته على هذا المنهج وعلى هذه العقيدة التي جاء بها جميع الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام-، ويحذرهم من الشرك دعاء غير له، والذبح لغير الله، والاستغاثة بغير الله إلى آخره، تجد دعاة يملئون الدنيا، لكن هذه ليست من المنكرات عندهم، ماذا استفاد الناس منكم وأنت تقرهم على الباطل؟!!

ما تزيدهم إلا ضلالاً ولا تزيدهم إلا غثائية، ولهذا كثرت الدعوات في العالم الإسلامي من هنا وهناك وكثرت الأحزاب، والله لا يرداد الناس إلا بلاء، لماذا؟ لأنهم ما سلكوا طريق الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- في الإصلاح.

إصلاح الأنبياء يبدأ بماذا؟ بالإصلاح العقائدي؛ يأتي النبي قومه وعندهم شرك، عندهم ضلالات، فساد طويل عريض في الحياة كلها يدعوون بماذا؟ يدعوون بإصلاح العقيدة؛ يأتي إلى قوم يدعوون غير الله، يدبحون لغير الله، يتعلقون بالأصنام، يعبدون الملائكة، يعبدون لأشجار، يعبدون الأنبياء إلى آخره، يبدأ بتصحيح العقيدة، يصحح العقيدة.

انظر إلى العالم الإسلامي الآن، اذهب إلى مصر، اذهب إلى السودان، اذهب إلى باكستان ترى العجائب، في هذه البلاد مُجيت القبور -ولله الحمد-، ولكن دعوات الآن هيأت الناس لهذه الأوضاع المردية، وربما يستنكرون التركيز على الدعوة إلى التوحيد.

يا أخي؛ الرسول -عليه الصلاة والسلام- كان بين الفينة والفينة يبيع أصحابه على ألا يشركوا بالله شيئاً، يبيع أبا بكر وعمر وابن مسعود وعبادة بن الصامت وغيرهم، يبيعهم على ألا يشركوا بالله شيئاً وأن يقيموا الصلاة وإلى آخره، كيف يبيع أبا بكر وعمر؟! لأن العقيدة دائماً تحتاج إلى إذكاء، إلى تجديد، إلى تسيه

العقيدة هذه لا بد أن نغرسها في أنفسنا وفي أوساطنا وندكر بها

كيف يبيع الرسول ﷺ أصحابه على ألا يشركوا بالله شيئاً؟

الآن لو قلت لواحد: تعالى أبايعك على ألا تشرك بالله شيئاً كيف يفعلون؟!!

لو وجد الآن داعية يحذرهم من الشرك، يقولون: وهل نحن مشركون؟
كيف أبو بكر وعمر يبايعون على ألا يشركوا بالله شيئاً وأنتم لا تحذرون من
الشرك؟

إبراهيم عليه السلام يقول: ﴿وَأَجْسِنِي وَيَقْ أَلْ تَشَيْدَ الْأَصْنَامِ﴾.
إبراهيم أبو الأنبياء وخليل الرحمن يقول: ﴿وَأَجْسِنِي وَيَقْ أَلْ تَشَيْدَ الْأَصْنَامِ﴾
﴿رَبِّ إِنِّي أَسْأَلُكَ كَثِيرًا مِنْ أَنْاسٍ مَنِ النَّاسِ مَنْ يَمَعِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾
[إبراهيم: ٣٥-٣٦] - عليه الصلاة والسلام -.

وهو يعلم أن أبناء سيأتي فيهم الأنبياء الكثير ومع هذا يخاف، كيف يأمن على
أنفسنا؟

«يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك». رسول الله - عليه الصلاة والسلام -
يقول هذا ويعلم أصحابه أن يقولوا هذا، نحن الآن كأن عندنا ضماناً أننا لا تقع في
الشرك ولا في النفاق.

كان الصحابة يخافون على أنفسهم النفاق؛ يقول ابن أبي مليكة: «أدركت
ثلاثين من أصحاب محمد كلهم يخاف على نفسه النفاق».

الإنسان لا بد أن يخاف من النفاق، يخاف من الوقوع في الشرك، يخاف أن
يزيغ قلبه ﴿رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَقَّابُ﴾
[آل عمران: ٨].

﴿وَمَا يَأْمَنُ مَكْشَرُ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَيْرُونَ﴾ [الأعراف: ٩٩].
ندعو الله ﷻ أن يحفظ قلوبنا، ونبدل الأسباب التي ترسخ الإيمان في
نفوسنا، نبدل الأسباب؛ من طاعة الله، من الاستسلام لله ﷻ، من الاستغفار لله
ﷻ في الليل والنهار وبالأسحار، ونضرع إليه دائماً أن يثبتنا على الإسلام وأن
يهدي الله على أيدينا من يريد هدايته ﷻ.

ولا بد يا إخوة من إحياء المحبة والمودة والأخوة في أوساط المسلمين على
أساس الكتاب والسنة وليس على أساس النفاق والمجاملات، على أساس الحق،
أحي الحق في نفسك وأخ عليه الناس وادع إليه.

ولابد من هذا التلاحم وهذا التآخي بين المسلمين: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٢].

وما الذي يفرقنا؟! الأهواء؛ الذي يفرق: الأهواء، أنت لك رأي وأنا لي رأي، وأنت تتبع فلاناً وأنا أتبع فلاناً، ثم لا يحكم كتاب الله، جاءت حينئذ الفرقة وجاءت العداوة وجاءت البغضاء، وجاء سبك الدماء، وجاء التفرق والضياع إلى المحالة التي وصل إليها المسلمون.

فأسأل الله -تبارك وتعالى- أن يجمع المسلمين على الحق، على كتاب الله وعلى سنة رسول الله، وأن يجمع شباب هذا البلد خاصة على كتاب الله وعلى سنة رسول الله -عليه الصلاة والسلام-.

وعليهم أن يتذكروا حال الجزيرة قل أن تأتي الدعوة السلفية على يد الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب، أن يتذكروا التفرق والتمزق والضياع -بارك الله فيكم- حتى إن بعضهم وصل به الجهل أنه ينكر البعث، دغ عنك ترك الصلاة وترك الزكاة واللعب إلى آخره، فجمعهم الله على كتاب الله وعلى سنة رسول الله وعلى هذه العقيدة الصحيحة.

فيجب يا إخوة أن نتذكر هذا الواقع المظلم الأول والواقع المضيء الثاني، ونرجع إليه إذا حصل منا مجاعة أو نفرة عن هذا أو تنمير عنه، أن نرجع إليه وأن نتآخي.

وأن يدرك أن أعداء الإسلام في مشارق الأرض ومغاربها من الكفار واليهود والعلمانيون كلهم ما يتكالبون إلا على هذه الدعوة، الدعوة السفية التي جدها لإمام محمد ابن عبد الوهاب؛ لأنهم يعرفون أنها هي الإسلام الحق، لا تصدقوا أن بين الروافض وبين اليهود والنصارى عداوة أبدًا، كل هذا كذب وضحك على الناس، لا تصدقوا هذا التهريج الكاذب، كل هذا من در الرماد في العيون.

لا يُعادي اليهود والنصارى إلا هذا المنهج، لأن فيهم فلاسفة ومفكرين ومستشرقين يدرسون الإسلام ويعرفون من هي الفرقة التي يحكم أن تكون ذنباً لنا ودعواً لنا على الإسلام والمسلمين جميعاً، ويعرفون من هي الجماعة التي على

الحق ولا يمكن أن تنقاد لهم ولا يجدون هذا إلا عند أتباع المنهج السلفي

﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [آل عمران: ١٠٢]

نسأل الله أن يجمع قلوبنا جميعاً على كتابه وعلى سنة نبيه، وأن يرياً عياناً ما
نتمناه من عزة الإسلام وعزة المسلمين واجتماعهم في صعيد واحد على كتاب الله
وعلى سنة رسول الله، أسأل الله أن يحقق ذلك، وادعوا الله جميعاً في خلواتكم
وفي مساجدكم أن يحقق ذلك.

وصلّى الله وسلّم على نبيّنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

قام بتفريغ هذه الكلمة

وعرضها على الشيخ -حفظه الله-

أخوكم فوزل الجزائري

ليلة السبت ٢/٣/١٤٢٧هـ

الكتاب والسنة وأثرهما ومكانتهما في إقامة التعليم في مدارسنا

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره الكافرون. اللهم صل وسلم عليه وعلى آله وأصحابه.

وبعد: فإن الإسلام العظيم يحث على العلم ويشيد به ويمجد أهله ويرفع من شأنهم؛ قال تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الرمر ٢٩] وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [طهر ٢٨].

وبين الرسول الكريم سيد العلماء وخاتم الأنبياء -عليه الصلاة والسلام- أن طلب العلم نوع من أنواع الجهاد فقال: «من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع».

وأن البحث عنه وتطلبه يفضي بصاحبه إلى الجنة: «من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة»^(١).

وللعلماء عند ربهم درجات رفيعة عالية قال تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَيُذِينَ أُولَئِكَ دَرَجَاتٍ وَأَنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [المجادلة: ١١].

وبين تعالى الفرق الكبير بين العالم والجاهل فقال: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَلْبَابُ﴾ [الرمر ٩].

وحكومتنا لرشيده وفقها الله وثبت أركانها وسدد خطاها - إدراكاً منها لمكانة العلم ومخاطر الجهل جندت إمكانات هائلة ورصدت الميريات الضخمة

(١) أخرجه البيهقي ٣ / كتاب العلم بدون إسناد، وأخرجه مسلم ١٨ / من كتاب الذكر والدعاء باب (١١)، حديث (٢٧٠١) ضمن حديث طويل، وأبو داود ١٩ / مسلم ١١ / باب (١) حديث (٣٦٤١) ضمن حديث طويل، والترمذي ١٩ / كتاب العلم حديث (٢٦٨٢)، وأحمد في المسند (٢٥٢ / ٢)

ليشمل العلم والتعليم كل أفراد شعبها الكريم ذكوراً وإناثاً وصغاراً وكباراً، تدرج بهم في سلم العلم من المراحل الابتدائية إلى أعلى مراحل التعليم الجامعية وما بعد الجامعية - الدراسات العليا - في مختلف العلوم والفنون.

وهذه نعمة كبرى على هذا البلد العظيم مهبط الوحي ومنبع النور الذي أضاء العالم فبدد ظلمات الجهل والشرك والكفر، فيجب على هذا البلد العظيم حكومة وشعباً أن يدرك قيمة هذه النعمة الكبرى ليبذل أقصى جهده في إرضاء ربه والقيام بواجب شكره حتى تدوم هذه النعمة الكبرى وتستمر.

قال تعالى ﴿لَيْسَ شُكْرُكُمْ لَأَرِيدَ نِكْمَتي وَلَكِن كَفَرْتُمْ إِنِّي عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [إبراهيم ١٧].
ويجب أن يدرك أنه لم يحتل هذه المكانة الرفيعة إلا بالعلم الذي أمره على أفضل خلقه وأكرم رسله ألا وهو: علم الكتاب والسنة، والذي يحاول أعداء الإسلام بطرق خطيرة عاية الخطورة أن يحولوا بيننا وبينه فيضعون بيننا وبينه الحواجر والسدود الطاهرة والحمية حتى نعيش في ظلمات كثيفة من الجهل ونحيا حياة السهائم لا هم لنا إلا الأكل والشرب والمتاع الدنيوي

إننا جميعاً - حكومة وشعباً - نعز بالإسلام ونحبه ونجده وفتديه بأموالنا وأرواحنا وكل غل ونفيس، ومع كل هذا ونحن في غمرة السباق مع أعدائنا في ميادين العلوم الدنيوية السباق الذي لا يمكن أن ندرك شأوهم فيه؛ لأنهم قوم لا هم لهم إلا الارتواء من متع الدنيا وشهواتها ومذلتها ولا يباليون بما وراء ذلك من جنة أو نار أو حساب أو عذاب بل هم بذلك كفرون: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ يَنْهَوْنَ﴾ [النمل: ٦٦].

إن أكثرنا اليوم: يقفون على حافة هوة خطيرة من الجهل بالقرآن والسنة، ويوشك أن يصدق فينا قول الرسول الكريم «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَتَّزِعُهُ مِنَ النَّاسِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رِعْيًا جَهْلًا فَسَلُّوا، فَأَقْتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا»^(١) متفق عليه.

(١) أخرجه البخاري ٣/ العلم، باب كيف يقبض لعلم حديث (١٠٠)، ومسلم ٤٧/ كتاب العلم ١٤ حديث (٢٦٧٣)

إن ما جاء به محمد ﷺ حيث معدق لاند أن ينهل منه أبواؤنا حتى التضلع كأسلافهم وأتباعهم بإحسان إلى يومنا هذا .

قال رسول الله ﷺ : «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً ؛ فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير .

وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا .

وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ .

فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به»^(١)

إننا نريد أن يكون أبنائنا من الطائفتين الأوليين ونعيذهم بالله أن يكونوا من لطائفة الثالثة ، ولا يتم ما نطمح إليه إلا بالتركيز على دراسة الكتاب والسنة لأننا - والحمد لله - قد رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً ومحمد ﷺ رسولاً

فمن البدهي أن يكون أسمى أهداف حياتنا : أن نعرف مصدر عرن وسعادتنا في الدنيا والآخرة ألا وهو القرآن الكريم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ويبينه وشرحه وتفصيله سنة رسول الله ﷺ اللذين غيرا مجرى تاريخ البشرية على وجه الأرض بعد أن أحيا من رفاة الأمة العربية ولَمَّ من شتاتهم وأخرج منهم حبر أمة أخرحت لناس ، وما كانت الأمة الإسلامية والعربية إلا بهذا القرآن ولا كان لها دولة ولا صولة إلا به .

ولنتنظر إلى تأثير هذا القرآن :

١- تأثير القرآن الكريم في أنفوس العرب:

لقد أحدث هذا القرآن المعجز أكبر تحول في حياة البشر فقلب عقائد الكهول ولشباب وأخلاقهم وتقاليدهم وعدائهم وحولها إلى ضدها علماً وعملاً بما لم يجهد له نظير في تاريخ الإنسانية .

(١) أخرجه البخاري ٣ / العلم - الحديث (٧٩) .

فكان القرآن آية خارقة للمعهود من سنن الاجتماع البشري بتأثيره بالنفع لكونه آية معجزة للبشر في لعته وأسلوبه .

ويعد أن قلب حياة العرب في الجزيرة العربية من جهل إلى علم ومن شرك إلى توحيد ومن فرقة وفوضى إلى اجتماع وتنظيم اندفعوا كالسيل العاتي على الأقطار من نواحي الجزيرة كلها فاطاحوا بعروش الأكاسرة والفاصرة أعظم ملوك الأرض واقتلعوا جذور الشرك والظلم ونشروا التوحيد والحق والعدل ودخل الناس في دين الله أفواجا مختارين ، لا هتداء بهذا القرآن .

لا جرم أن سبب هذا كله هو تأثير القرآن العظيم بهذا الأسلوب الذي نراه في المصحف ؛ فقد كان النبي ﷺ يجاهد به الكافرين كما أمره : ﴿وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان ٥٢]

ثم كان يربي المؤمنين ويركبهم ويهديهم والتأسي بملئهم ربوا الأمم وهدوها ، وقلما يقرؤه أحد كما كانوا يقرءون إلا ويهتدي به كما كانوا يهتدون

ثم حكموا الدنيا وساسوها بهذا القرآن إذ لم يكن عندهم شيء من العلم بسياسة الأمم وإدارتها إلا هذا القرآن والأسوة الحسنة بملفه ومفهده الأول وسنته المطهرة أقواله وأفعاله وتقريراته ﷺ .

ولئن يعود للمسلمين مجدهم وعمرهم إلا إذا عادوا إلى هديته ، لقد كان لهدى القرآن العظيم في حياة الناس مسلمهم وكافرهم تأثير بعيد الغور .

أما تأثيره في الكافرين . فنفوذ ملاغته ، وعظمة نظمه وأسلوبه الحاذب لفهم دعوته والإيمان به ؛ إذ لا يحصى حسناتها على أحد فهمها وكانوا يتدوتون في المهمل تفاوتا عظيمًا لاختلاف درجاتهم في بلاغة اللغة وفهم المعاني العالية .

فهذا التأثير هو الذي أطلق الوليد بن المغيرة المحرومي بكلمته العالية فيه لأبي جهل النبي اعترف فيها بأنه الحق الذي يعلو ولا يعلو عليه والذي يحطم ما تحته .

وهذا التأثير هو الذي كان يجذب رؤوس أولئك الجاحدين المعاندين ليلاً لاستماع تلاوة رسول الله ﷺ في بيته على ما كان من نهيم عته ونأيهم عنه وتواصيهم وتفاسمهم بالأسماع له ، ثم كانوا يتسللون فرادى مستحقين ويتلاقون

ومما ورد في وصفهم ﷺ: أن الذي كان يمر ببيوتهم ليلاً يسمع منها مش دوي النحل من تلاوة القرآن.

وقد شدد بعضهم على أنفسهم ؛ فكان يقوم الليل كله حتى شكاهم نساؤهم
فنهاهم النبي ﷺ عن ذلك .

فتزكية الصحابة وتربيتهم بهذا القرآن هي التي غيرت كل ما كان بأنفسهم من
مفاسد الحاهلية وزكيتها تزكية عالية ، وهي التي أحدثت أعظم تحول روحي
 واجتماعي في التاريخ ، هذا كله إنما كان بكثرة تلاوة القرآن في الصلاة وغير
 الصلاة وتدبره وربما كان أحدهم يقوم الليل بآية واحدة يكررها متدبراً لها ، وكانوا
 يقرءونه مستيقنين ومضطجعين كما وصفهم الله : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا
 وَعَلَى جُنُوبِهِمْ ﴾ [آل عمران: ١٩١] .

وأعظم ذكر الله : تلاوة كتبه المشتمل على ذكر أسمائه وصفاته العظيمة
 وأحكامه وحكمه وسنته في خلقه وأفعاله في تدبير ملكه^(١)
 منزلة السنة من القرآن ومكانتها في نفوس المسلمين :

السنة المطهرة هي ما صدر من النبي ﷺ من قول أو فعل أو تقرير ، وهي وحي
 إلهي قال تعالى ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ [الحج ٣-٤] .

وهي بيان القرآن وتفسيره ؛ فهي تبين مجمله وتفيد مطلقه وتحصن عامه ،
 وهي واجبة الاتباع بنص القرآن الكريم .

قال تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ [نحر ٧] .
 وقال تعالى : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ
 أَلِيمٌ ﴾ [التور: ٩٣] .

وقال تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا
 يَجِدُوا فِي أَفْسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [الب: ٦٥] .

وأمر الله في كثير من آيات القرآن بطاعة هذا الرسول الكريم ، قال تعالى :
 ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ [الب: ٥٩] .

(١) راجع تفسير المار (١١/٢٠١-٢٠٥)

وأخبر تعالى أن طاعة الرسول إنما هي طاعة الله، قال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [الب، ٨٠].

وقرر الله أنه ليس للمؤمنين أي خيار أمام قضاء رسول الله ﷺ، قال تعالى ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ [الأحزاب، ٣٦].

والحياة الحقيقية والصحيحة إنما هي في الاستجابة لهذا الرسول

قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَبِيلِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ الْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكُونِ﴾ [الأعداء، ٢٤].

من هذه التوجيهات القرآنية أدرك المؤمنون عظمة السنة ومكانتها، وأدركوا أنه يجب عليهم التزامها في كل شأن من الشئون الإسلامية العقائدية والعبادية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية والأخلاقية، لا فرق بينها وبين القرآن من حيث وجوب الالتزام والطاعة والانقياد والتصديق.

إن توجيهات وتعاليم القرآن والسنة المطهرة متمارحة متساندة في كل المجالات التي خاضها القرآن لا يعد مؤتمناً من يفرق بينها في السواحي العقائدية أو العملية، ذلك لأنه يستحيل تطبيق القرآن بفهم بدون هذه السنة المطهرة.

وكيف يفرق بينهما من يؤمن بقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَرْوَاقَ الْكُفَرِ لِنُفِيقَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحل، ٤٤] وما جرى مجراها في بيان منزلة الرسول ﷺ وسنته ١٩.

من أين نعرف أعداد ركعات الصلوات الخمس وأوقاتها وهيئاتها وأذكارها إذا كنا لا نعرف السنة ١٩.

وكيف نعرف شروط الركاة ومقادير أنصبتها إذا لم تكن لدينا سنة محمد ﷺ وبيانه ١٩.

ومن أين نعرف حد شارب الخمر ورجم الراني وقطع يد السارق إذا لم نرجع إلى السنة المطهرة هذه وغيرها من الأمور الكثيرة التي يتوقف الإيمان بالقرآن وتطبيقه على الإيمان بالسنة، ومعرفتها، وتطبيقها، والتزامها، وتناوعها ١٩.

قال تعالى ﴿وَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا

يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَصَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾.

مكانة السنة في نفوس الأمة:

من هنا أدركت الأمة الإسلامية عظمة السنة ومكانتها؛ فحفظوها كما حفظوا القرآن وصانوها كما صانوا القرآن ودونوا فيها الدواوين من الجوامع والمسانيد والمعاحم والأجراء والمصنفات، وألفوا في رجالها وأسانيدها الكتب التي لا تحصى، وألفوا الصحاح والسنن وفي الموضوعات والعلل بعد أن ميزوا الصحيح من الضعيف من الموضوع وألوف المحدثين جندوا أنفسهم لخدمتها وكابدوا في سبيلها المشاق والسهر والرحلات الطويلة إلى مختلف بلدان العالم الإسلامي من شرقه إلى غربه ومن شماله إلى جنوبه.

أما المؤلفات فهذه مكتبات الدنيا ترخر بها حتى مكتبات أوروبا وأمريكا والهند حيث استحوذت على إعجابهم وأدركوا أنه أعظم كنز يتباهون به في مكتباتهم.

وأما الرحلات في سبيلها التي بذلها المسلمون في فجر تاريخهم: فلا يحصيها إلا الله وكتب التاريخ والرجال حافلة بذلك.

إلا أننا نختار هنا أربعة نماذج للتدليل على تقدير الأمة الإسلامية لسنة نبيهم واهتمامهم بها ومكانتها في أنفسهم:

١ - خرج أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه من المدينة النبوية إلى عقبة بن عامر بمصر يسأله عن حديث سمعه من رسول الله ﷺ، فلما أتى منزل مسلمة بن مخلد الأنصاري وهو أمير مصر فأخبر به فعجل فخرج إليه فعانقه وقال: ما جاء بك يا أبا أيوب؟ فقال: حديث سمعته من رسول الله ﷺ لم يبق أحد سمعه غيري وغير عقبة بن عامر فابعث من يدلني على منزله.

قال: فبعث معه من يدل على منزل عقبة فأخبر عقبة به فعجل إليه فعانقه وقال: ما جاء بك يا أبا أيوب؟ فقال: حديث سمعته من رسول الله ﷺ لم يبق أحد سمعه غيري وغيرك في ستر المؤمن. قال: نعم سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من ستر مؤمناً في الدنيا على خزية ستره الله يوم القيامة».

فقال له أبو أيوب: صدقت. ثم انصرف أبو أيوب إلى راحلته فركبها ورجعاً إلى المدينة فما أدركته جائرة مسلمة بن محمّد إلا بعريش مصر^(١)

٢ قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه بلغني عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ حديث سمعه من رسول الله ﷺ لم أسمعه منه، قال: فابتنعت بعيراً فشددت عليه رحلي فسرت إليه شهراً حتى أتيت الشام فإذا هو عبد الله بن أنيس الأنصاري قال فأرسلت إليه أن جابراً على الباب قال: فرجع إلي الرسول فقال: جابر بن عبد الله؟ فقلت: نعم.

قال: فرجع الرسول إليه فخرج فاعتقني واعتقته قال: قلت: حديث بلغني أنك سمعته من رسول الله ﷺ في المطالم لم أسمعه فخشيت أن أموت أو تموت قبل أن أسمعه. فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يحشر الله العباد أو قال: يحشر الله الناس» - قال: وأوماً بيده إلى الشام عراة غرلاً بثماً، قلت: وما بثماً؟ قال: ليس معهم شيء... الحديث^(٢).

٣- جاء رجل إلى الشعبي فقال: يا أماه عمرو إن أباك عبدنا يقولون: إذ أعنت الرجل أمته ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته.

قال الشعبي: حدثني أبو بردة بن أبي موسى عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال: «ثلاثة يوتون أجرهم مرتين: رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي ﷺ فأمن به واتبعه وصدقه فله أجران، وعبد مملوك أدى حق الله وحق سيده فله أجران، ورجل كانت له أمة فعذاها فأحسن غذاءها ثم أديها فأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران» حذوها بغير شيء، فلقد كان الرجل يرحل في أدنى منها إلى المدينة.

(١) أخرجه الإمام أحمد في المسند مختصراً (١٥٣/٤)، وأحمد في المسند (رقم ٣٨٤)، والرحمة للخطيب (ص ١٢٠).

(٢) أخرجه أحمد في المسند (٤٩٥/٣)، والبخاري في الأدب المفرد (٤٣٣/٢)، وأخرجه في صحيحه تعليقاً بصيغة الجرم (٢٢/١)، والحاكم في المستدرک وصححه (٢ ٤٢٧ ٤٢٨)، ووافقه الذهبي، والرحلة في طلب الحديث للخطيب البغدادي (ص ١١١).

٤- قال شعبة: إن أبا إسحاق حدثني عن عبد الله بن عطاء عن عقبة بن عامر قال: فقلت لأبي إسحاق: من عبد الله بن عطاء؟
قال: فغضب ومسر بن كدام حاضر.
قال: فقلت له: لتصححن لي هذا الحديث أو لأحرقن ما كتبت عنك فقال لي مسعر: عبد الله بن عطاء بمكة.
قال شعبة: فرحلت إلى مكة لم أرد الحح أردت الحديث، فلقيت عبد الله بن عطاء فسألته.

فقال: سعد بن إبراهيم حدثني.
فقال لي مالك بن أنس: سعد بن إبراهيم بالمدينة لم يحج العام.
قال شعبة: فرحلت إلى المدينة فلقيت سعد بن إبراهيم، فسألته.
فقال: الحديث من عندكم زياد بن مخراق حدثني.
قال شعبة: فلما ذكر زيادًا. قلت: أي هذا الحديث؟! بينما هو كوفي إذ صار مدنيًا إذ صار بصريًا.

قال: فرحلت إلى البصرة فلقيت زياد بن مخراق فسألته
فقال: ليس هو من يأتيك.

قلت: حدثني به.

قال: لا ترده.

قلت: حدثني به.

قال: حدثني شهر بن حوشب عن أبي ربيعة عن عقبة بن عامر عن النبي ﷺ
قال شعبة: فلما ذكر شهر بن حوشب قلت: دمر علي هذا الحديث لو صح لي مثل هذا عن رسول الله ﷺ كان أحب إلي من أهلي ومالي والناس أجمعين.
على أي شيء تدل هذه الرحلات الطويلة الشاقة من أجل حديث واحد؟!

(١) الرحلة في طلب الحديث للحطاب البغدادي (ص ١٥١)، وأصل الحديث في صحيح مسلم (١/ ١٤٤)

ألا تدل على إيمان صادق وحب صادق لرسول الله ﷺ وسنته وهديه ومعرفة
بمكانتها وأنهم قوم يعرفون القيم الحقيقية للأشياء وأن حديثاً واحداً عندهم خير من
الدنيا وما عليها لهذا استحقوا أن يعزهم الله وأن يبوئهم سنام المجد والعز
والتمكن؟

سمعوا قول الله: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ دَرِيسٌ وَتَفَاضُلٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي
الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ [الحديد: ٢٠].

وسمعوا قول رسول الله: «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة لما سقى
منها كافراً شربة ماء».

وسمعوا قوله: «الموضع سوط أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما عليها».
وسمعوا قوله: «لعدوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها».
فهانَّت الدنيا وصغرت في أعينهم وعظم أمر الإسلام والقرآن والرسول وسنته
في أعينهم.

ونحن قد كبرت وعظمت الدنيا وشهواتها وملأها في أعيننا وصرنا نركض
ونلهث لتحقيق أكبر متاع منها.

فهنا على الله وسلط علينا الأعداء وحق بنا في الذل والهوان ما لا ينزعه عنا
إلا العودة الجادة إلى الله والاعتزاز بهذا القرآن وهذه السنة.

كما أخبرنا بهذا المصير رسول الله ﷺ: «إذا تبايعتم بالعينة ورضيتم بالزرع
واتبعتم أذناب البقر؛ سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه عنكم حتى ترجعوا إلى دينكم».
وديننا هو القرآن والسنة.

وأول خطوة في طريق العودة إلى الله يتمثل في أمور:

- ١- إصلاح المناهج.
- ٢- اختيار المدرس.
- ٣- اختيار الطلاب الأذكياء.
- ٤- تهئية الجو لتربية الطلاب تربية إسلامية صالحة.

أولاً: إصلاح المناهج:

لست بسبيل وضع خطة شاملة أو وضع مناهج تفصيلية لكل المراحل العلمية بهذه لها من يقوم بها وهم المسئولون عن هذه المناهج.

ولا شك أنهم حريصون على ما يسعد أمتهم ويرفع من شأنهم في الدنيا والآخرة، ولا شك أيضاً أنهم على استعداد لتقبل ما يقدم لهم من الاقتراحات النافعة.

وهم -والحمد لله- قد وضعوا مادة القرآن مادة أساسية ضمن المناهج المقررة في المدارس في مختلف المراحل ظناً منهم أن هذا الأمر كان لتربية أبنائهم تربية إسلامية.

غير أن الأيام أثبتت والتجارب برهنت أن نصيب القرآن في هذه المناهج غير كاف ولا مؤثر في أبنائنا التأثير المطلوب؛ إذن لابد من إعادة النظر ولابد من العمل الجاد في وضع منهج يخرج شباباً محمدياً يفهم الإسلام ويحفظ القرآن ويعتز بمبادئه ومثله ويطبق شعائره ويجاهد من أجلها حتى آخر رمق من حياته.

إن واقع المناهج الحالية يعجز أن ينجب هذا النوع الذي نتطلع إليه، وهذا شيء لا نريده جميعاً ولا نرضاه، ولكنه وقع من حيث لا نشعر.

فمثلاً؛ لو استعرضنا منهج المرحلة الابتدائية لوجدنا أننا كلفنا أبناءنا وبناتنا فوق طاقاتهم وهي مرحلة أساسية في بنائهم؛ فلا بد أن نراعي مداركهم واستعدادهم وأن يقدم إليهم ما يرغبهم ويشجعهم إلى المضي قدماً في طريق الإسلام عن فهم وحب ورغبة في العلم.

وليكون الأمر واضحاً أضع أمامكم منهج ستين من سنوات المرحلة

الابتدائية:

أولاً: مقرر السنة الثالثة ابتدائي:

١- مادة الرياضيات كتاب يقع في (١٨١ صحيفة).

٢- مادة العلوم كتاب يقع في (١٠٤ صحيفة).

٣- أناشيد كتاب يقع في (٨٤ صحيفة).

٤- مادة المطالعة كتاب يقع في (١٤٠ صحيفة).

٥- مادة القرآن يضاف إليها المجموع (٥٠٩ صحيفة).

ثانيًا: مقرر السنة الخامسة ابتدائي للبنات،

١- الرياضيات في (٢١١ صحيفة).

٢- المطالعة في (١٦٧ صحيفة).

٣- التربة النسوية في (١٦٥ صحيفة).

٤- الجغرافيا في (٦٧ صحيفة).

٥- العلوم في (١٤٥ صحيفة).

٦- الحديث والتوحيد والفقه والتجويد في (١٨٦ صحيفة).

٧- القواعد اللغوية في (١٥٨ صحيفة).

٨- التاريخ في (٨٠ صحيفة).

المجموع: (١١٧٩ صحيفة).

إلى جانب مادة القرآن والخط.

كيف يستطيع هؤلاء الراعم أن يهضموا أو يفهموا هذه المواد التي قد يعجز كثير من أساتذتهم أن يفهموها إياها؟!

وإذا واجه أحد الطلاب مشاكل لا يستطيع أهله ولا جيرانه أن يحلوها وربما الأمر أدهى فيما بعد المرحلة الابتدائية.

أما القرآن: فحدث عنهم ولا حرج؛ فإن الكثير أو الأكثر يتجاوزون المراحل كلها بما فيها الحامية وهم لا يحسنون تلاوته من المصحف فضلاً عن حفظه وفهمه، هذا حقيقة والواقع أكبر شاهد وهذه خسارة فادحة، وإذا فما الحل وما هو الطريق الذي يجب أن يرسمه وتقيم حياتها عليه؟

الحل الصحيح في نظري يتمثل فيما يأتي:

أولاً . تكثيف مدارس تحفيظ القرآن ، تنصبّ العناية فيها على تحفيظ القرآن ، ثم يضاف إليه ما يساعدهم على إجادة قراءته كالخط والإملاء إلى السنة الرابعة ، ثم تضاف مادة الحساب الجمع الطرح الضرب ، الجمع في السنة الرابعة ، الطرح في الخامسة ، الضرب في السادسة مع كتاب لطيف يشرح لهم العقيدة والصلاة .

وليكن التركيز في هذه المرحلة على حفظ نصف القرآن على الأقل وشرف على اختبار الطلاب في نهاية كل سنة لجان من حفاظ القرآن الثقات بحيث لا ينتقل الطالب من صف إلى آخر إلا بعد التأكد من حفظ مقرر القرآن في الصف الذي ينتقل منه .

والطالب الذي يعجز عن حفظ المقرر يبقى في سنته تلك للقيام بواجب حفظه القرآن في سنته التي يبقى فيها ولا يجتاز هذه السنة إلا بعد التأكد من حفظه لمقررها .

ثم تستمر هذه المدارس في تحفيظ القرآن ودراسة علومه في المرحلة المتوسطة ولتكن هذه المرحلة خمس أو ست سنين .

ويكون التركيز في هذه المرحلة على حفظ النصف الباقي من القرآن مع مراجعة النصف الأول مراجعة جادة حتى لا ينساه الطلاب .

ثم يضاف إلى حفظ القرآن مادة التجويد ومادة التوحيد والفقه والحديث يختار لهم الأمور المهمة في العقيدة والفقه ويكلفون بحفظ أربعين حديثاً على الأقل في كل سنة .

ثم الجغرافيا في السنة الأولى ، والتاريخ في باقي السنوات .

ثم تستمر هذه المدارس في العناية الجادة بحفظ القرآن في المرحلة الثانوية ولتكن هذه المرحلة أربع سنوات أيضاً .

يعنى فيها بمراجعة حفظ القرآن عناية جادة مع دراسة علوم القرآن وعلوم الحديث والحديث والفقه ولفرائض ويستمر احتبارهم في حفظ القرآن عن طريق

لللجان المذكورة في كل سنة من السنوات على الوجه السابق .
ثم بعد اجتيازهم المرحلة الثانوية يوزعون على كليات الشريعة والحديث
والقرآن الآتي ذكرها .

ثانياً المدارس القائمة حالياً تكون المرحلة الابتدائية على غرار ما ذكرته في
الابتدائية من مدارس تحفيظ القرآن هي كل شيء .

ب- المرحلة المتوسطة:

لتنكس ست سنوات ، ويعنى فيها بحفظ النصف الباقي من القرآن ويجري
لامتحان في حفظ القرآن على غرار ما ذكرناه في مدارس تحفيظ القرآن والذي لا
ينجح في مقرر السنة التي هو فيها يبقى فيها إلى أن يجتازها بنجاح ويقرر في هذه
مرحلة مواد المرحلة الابتدائية الحالي مع استحسان تخفيفها باختصار بعض
لمواد الصعبة وتوضيحها وإبعادها عن الرموز والتعقيد وتصميمها من الشوائب مع
ربطها بالعقيدة الإسلامية الحقة .

ج- المرحلة الثانوية:

لتنكس أربع سنوات وفي هذه المرحلة يحسن تقسيمهم على حسب ميولهم
واستعدادهم للتخصصات المستقبلية فقسم للطب وقسم للهندسة وقسم للقرآن
وعلموه وقسم للحديث وعلموه وقسم للشريعة وقسم للاقتصاد الإسلامي وهكذا ،
مع العناية بمراجعة حفظ القرآن والاختبار فيه في نهاية كل سنة يتقدم الناجح ويبقى
الراسب إلى أن يجتاز سنته بنجاح .

ومع دراسة قصايا مهمة في العقيدة والفقه وشيء من حفظ الحديث في كل سنة
من سنوات قسم الطب والهندسة والاقتصاد .

ثم يتخرج طلاب كل قسم إلى الكلية التي فيها اختصاصه

د- المرحلة الجامعية:

يسعى أن تقوم في كل جامعة من جامعات المملكة كليات :

١- للقرآن .

٢- للحديث .

٣- للشريعة .

ثم يستمر في المرحلة الجامعية في كل الكليات كلية الطب، كلية الهندسة . . . إلخ في مراجعة حفظ القرآن وحفظ مقدار مناسب من الحديث في كل سنة من السنوات ويختبرون في الحفظ .

ولا يجتاز الطالب سنة إلى أخرى إلا بعد النجاح فيما يقرر مراجعة حفظه في القرآن ومقرر الحفظ من الحديث، مع إضافة شيء من علوم القرآن والحديث إلى المواد المقررة في كل كلية من الكليات .

وإضافة مادة للرد على شبهات المستشرقين وغيرهم من أعداء الإسلام، الشبهات التي يوجهونها ضد الإسلام في كل سنة من سنوات جميع الكليات .

هذا مع إشعار الطلاب جميعاً وفي كل المراحل أنهم إخوة في الله وأن غايتهم جميعاً وفي كل المراحل أنهم إخوة في الله وأن غايتهم جميعاً واحدة، وأنهم جميعاً جند في سبيل الله، وأنهم لبنات في صرح مجتمع إسلامي واحد يشد بعضهم بعضاً

وأن تُزال كل أسباب التنافر الموجودة بينهم وأن يُساوى بين خريجي مختلف الكليات في الرواتب والمرتبات .

وأن توجه كل طاقاتهم ضد أعداء الإسلام الذين تكالبوا على الإسلام والمسلمين والذين تداعوا على المسلمين كما تتداعى الأكلة على قصعتها

أعداء الإسلام على اختلاف أديانهم وعقائدهم من استعماريين وشيوعيين وصهيونيين ومبشرين الذين يجمعهم التعصب الأعمى والحقن المعيت ضد الإسلام والمسلمين .

إن أعداء الإسلام الذين يدركون تمام الإدراك تأثير القرآن والسنة في حياة المسلمين يحاولون بدهاء وخبث أن يفصلوا بين المسلمين وبين كتابهم الخالد ومسة نبيهم المطهرة اللذين يبعثان في المسلمين بين الفينة والأخرى الحياة

لصحيحة حياة الإيمان الصادق ويبعثان فيهم روح الجهاد ويكسبناهم النصر على أعدائهم لأنهم حينما يعتصمون بكتاب ربهم وسنة نبيهم يكون الله معهم فيزيدهم وينصرهم على أعدائهم.

فتحت شعار البحث العلمي وحرية الفكر تداول المشرون والمستعمرون والصليبيون والصهيونيون والشيوعيون القرآن شر تناول وباسم الحضارة والمدنية قضوا على ما فيه من تشريع وعبادة وباسم حرية الفكر وإطلاقه من أغلال العقيدة زعزعوا قواعد دين الإسلام في نفوس المهزوزين.

وباسم البحث العلمي نزعوا عن القرآن قداسه من نفوس الضعفاء، وهذا أشد وأنكى على الإسلام والمسلمين من الحروب العسكرية.

ولا يرد على هذا الكيد الخبيث والعمل الرهيب إلا أن نحصن أبنائنا بتعاليم الكتاب والسنة وأن نسلحهم بالحبج الدامغة المزهقة لباطل ومفتريات أعداء الإسلام وإلا أن نخرح الجندي المسلم والطبيب المسلم والمهندس المسلم والمحدث الراعي والفقيه المتبصر.

وكل ذلك سيحققه -إن شاء الله- المنهج الذي رسمناه وتحدثنا عنه.

ثانيًا: اختيار المدرس:

المدرس له أثره البالغ على التلميذ؛ فهو أسوته ومثله فيجب اختيار المدرس الرباني التقى.

قال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُوْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ إِنِّي نَبِيٌّ كُنْتُ نَبِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ رَزَقْنِي رِيًّا كُنْتُ نَبِيًّا وَالْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُ مَدْرُسُونَ﴾ [آل عمران: ١٧٩].

والعلماء هم ورثة الأنبياء في علمهم وأخلاقهم ودعوتهم إلى الله، ولا بد للمدرس أن يتمتع بحفظ وافر من هذه الوراثة.

في علمه أن يكون عالمًا بدينه، وفي أخلاقه من الإخلاص والصبر والحلم

وصدق الحديث والفعل، إلى جانب الذكاء والحرص على تنشئة تلاميذه على الإسلام الحق وأخلاقه وآدابه ومثله.

ولا ينبغي بحال من الأحوال أن يكون الاعتماد في اختيار المدرس على الشهادات، بل يجب أن يراعى في الدرجة الأولى عقيدته وأخلاقه الإسلامية ونمسه بدينه؛ وهذا أمر مهم جداً ولا ماص من اعتباره.

فالمدرس الذي انجرف في عقيدته وفكره أو الضعيف الأخلاق والسلوك أو المتهاون في العادة والصلاة أخطر على أبنائنا من الأمراض الفتاكة.

وما نشاهده من انحراف في سلوك كثير من الطلاب أو تهاونهم في أداء الصلوات بل استئغالها وما نراه من زهدهم في القرآن وتلاوته وحفظه وفهمه يعود معظم ورره على كثير من المدرسين الذين أثروا سلوكهم في أبنائنا وفلذات أكبادنا.

فعلينا أن نشمر عن ساعد الجد لعلاج المصائب مهم في أخلاقهم وسلوكهم، وعليها أن نبذل كل ما نستطيع من طاقات لحمايتهم ووقايتهم من الأمراض الفكرية والخلقية أشد مما نبذله لعلاج أجسادهم وحمايتهم.

فكما لا نثق بالطبيب الذي يقدم الإبر المسمومة والدواء الفاسد الذي قد يؤدي بحياتهم كذلك يجب أن نحميهم ممن يفتك بأخلاقهم وسلوكهم من المدرسين، وكما يجب أن نختار الطبيب الأمين المخلص كذلك يجب أن نختار المدرس الأمين المخلص أكثر وأكثر وأهم وأهم.

ثالثاً: اختيار الطلاب الأذكياء،

الطلاب هم أبناء اليوم ورجال الغد وهم رجال المستقبل الذين سيكون مهم الأستاذ المسلم، والقاضي المسلم، والجندي المسلم، والطبيب المسلم، والمهندس المسلم.

وهذه أمور مهمة وعظيمة جداً؛ فلا بد من دراسة مواهبهم واستعداداتهم ولا بد لكل ثغر من ثغور الإسلام أن يملأ برجال وأهل الكفاءات فيه.

فمن المراحل الثانوية يبدأ التقسيم، تقسيم الطلاب إلى الاختصاصات التي ذكرتها سابقاً لا بمجرد أن يختار كل طالب ما يريد.

بل لابد من الاستعانة برأي الأساتذة الأذكياء المخلصين الذين يعرفون المواهب والاستعدادات بفراستهم وتوسمهم وخبرتهم وتجاربهم.

إن الأذكياء من أبناءنا اليوم ينصرفون عن العلوم الإسلامية من قرآن وحديث وتفسير وفقه لأسباب يعلمها الله.

والمعاهد العلمية والكليات الشرعية لا يوجد فيها إلا النادر من الأذكياء.

لقد كان الأذكياء والعابرة في عهد الإسلام الزاهية يشجعون إلى دراسة العلوم الإسلامية وتدريسها والتأليف فيها خصوصاً علوم الحديث، فوصلوا بالعلوم الإسلامية وبالأمة الإسلامية إلى مستوى لا يوجد له نظير في تاريخ الإنسانية كله ونحن اليوم بأشد الحاجة والضرورة إلى هذا النوع من عباقرة الرجال ليعيدوا لنا مجد الإسلام.

وليسددوا الضربات القاتلة بفكرهم وأخلاقهم إلى أعداء الإسلام من مبشرين وغيرهم من متعلق الهجوم إلى ثغرات الأعداء التي لا تحصي في عقائدهم وأخلاقهم وعاداتهم وتقاليدهم وتاريخهم.

إننا اليوم بحلو الميادين من أمثال هؤلاء في مركز دفاع هزيل عن الإسلام وأهله لا يحمي الأبناء ولا يصد هجوم الأعداء.

فلابد إذن من ملء هذا المجال بالعباقرة والأذكياء بدل أن تضيق كثير من طاقاتنا أو تذهب إلى مجالات أخرى لا تفيد منها بل قد تضر بأمته ودينها، كما تحول كثير من أبناء الأمة الإسلامية إلى معاول بأيدي خصومنا وتوجههم لهدم كيانتنا وديننا.

رابعاً، تهينة الجو لتربية الطلاب تربية إسلامية صالحة،

يجب أن يفهم الطلاب أن المدرسة معقل من معاقل الإسلام ومحض يتربى فيه أبناء المسلمين ليؤدي كل واحد دوره في خدمة دينه وعقيدته.

وعلينا أن نفهمهم أن دينهم دين أخلاق عالية ومثل رفيعة، وأن رسولهم حاتم الأنبياء ومسيد ولد آدم قال: «إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق». وقد قال الله في حقه: ﴿وَلَوْلَاكَ لَعَنَّا خُلُقِي عَظِيمٌ﴾ [القصم ٤].
ويجب أن يكون مديرو المدارس والأساتذة على مستوى عال من الدين والخلق الرفيع.

كما يجب أن يحييوا الصلاة إلى نفوس الطلاب وأن يشعروهم أنها عماد الإسلام لن يقوم الدين إلا بها، وأنها أهم شيء في حياتهم بعد الشهادتين فليقيموها جماعة في المسجد إن كان بجوار المدرسة مسجد وإلا ففي المدرسة حتى يتم بناء مسجد يجاورها.

ومما يؤسف له مر الأسى: أن بعض المدارس لا تقام فيها الصلاة وذلك يرجع في الأغلب إلى سوء الإدارة وتهاون بعض المديرين في أمر الصلاة، كما يساهم إلى حد بعيد بعض المدرسين الذين لا يخافون الله في أنفسهم ولا في أمتهم ولا يدركون فداحة الجناية التي يرتكبونها في حق الأمة ودينها.

هذه الصلاة تركها كفر، قال رسول الله ﷺ: «إن العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة؛ من تركها فقد كفر»^(١).

وكان الصحابة لا يرون شيئاً من العمل كفرًا سوى ترك الصلاة، وقد اتفق العلماء أن من تركها جحدًا فهو كافر ويقتل على هذا الكفر، وإن تركها تكاسلاً وتهاوناً فبعضهم يرى أنه كافر وهو مذهب قوي وله أدلته، والآخر يرون أنه يقتل جحدًا، ومن يرى السجن دون القتل مذهبه ضعيف.

ومن المحتم علينا أن نشعر الطلاب باحترامها وأهميتها والذي تحدثه نفسه بالتهاون بها فعلى المسئولين أن يرغموه عليها إرغامًا كما قال رسول الله ﷺ: «علموهم الصلاة لسبع، واضربوهم عليها لعشر، وفرقوا بينهم في المضاجع». والذي لا تنجح فيه وسائل الترغيب والترهيب والعقوبة فالواجب إبعاده عن

(١) أخرجه أحمد في المسند (٣٤٦/٥)، والبيهقي باب: الحكم في تارك الصلاة (١١٧/١).

المدرسة لأنه جرثومة فاسدة قد يسري بلاؤه فيمن حوله .

كما أن هذه الجدية والصرامة يجب أن تلاحقهم حتى في خارج الدوام كالأندية الرياضية .

ومما يؤسف له أشد الأسف : أن كثيراً من الأندية تمر بهم الصلاة وهم في غمرة اللهو واللعب ، فلا يستحون من الله ولا يخجلون من الأمة ، وقد يكون فيهم بعض الأساتذة وقد يكون معهم بعض الشخصيات .

إن هؤلاء يجب أن تنالهم يد العدالة وأن تنكل بهم تنكيلاً شديداً يكون رادعاً لأمثالهم ممن تسول له نفسه الاستحفاف بشيء من تعاليم الإسلام كالصلاة .

إن التهرب من الصلاة واستئفالها من سمات المناققين الذين هم رسول الله بإحراقهم والذين قال الله فيهم : ﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالاً يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلاً ﴾ (الباء . ١٤٢) .

ما يجري في الأندية الرياضية في العالم الإسلامي يجب على المسلمين أن يتخلصوا أو يخلصوا أبناءهم منه ؛ فإن له دوراً كبيراً في قتل الوقت وقتل الدين والخلق ، وينبغي أن يكون فقط في حدود الإطار الذي أباحه الإسلام دون أن يصطدم بشيء من مبادئ الإسلام وأخلاقه ومثله .

كذلك وسائل الإعلام من إذاعة وصحافة من واجبها أن تقدم النافع من البرامج للأمة وأن تبتعد عما لا يتفق مع تعاليم الإسلام ، وعلى الآباء أن يراقبوا أبناءهم في متابعة البرامج حتى لا تضيع أوقاتهم في ملاحقتها ، فتصرفهم عن الدراسة الجادة وحفظ القرآن ، وينبغي أن يكون هناك توعية وتنبه الآباء والأمهات في متابعة أولادهم والمحافظة على وقتهم فلا يسمحون لأبنائهم في متابعة البرامج إلا بوقت محدود وبالنافع منها فقط وإبعادهم عن الضار إن كان هناك ما يضر بدينهم أو خلقهم .

هذا ما بدا لي حول ربط أجيالنا بالقرآن والسنة كما كان أسلافهم في أزهي عصور الإسلام .

وأرجو أن أكون قد وفقت، كما أرجو أن يجد آذاناً صاغية وأمة واعية مستعدة
للعودة إلى ربها والتمسك بكتاب ربها وسنة نبيها .
وصلّى الله على نبيّنا محمد وآله وصحبه وسلم .

التمسك بالكتاب والسنة

على فهم السلف الصالح

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

وبيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة القائمين على الملتقى

بسم الله ، والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ .
أما بعد :

ففي إطار الملتقى الثاني لعلوم الشريعة الإسلامية بجامعة سطيف يتقدم بعض الإخوة القائمين بهذا الملتقى إلى فضيلة الشيخ : ربيع بن هادي المدخلي -حفظه الله- رئيس قسم السنة بجامعة المدينة المنورة -سابقاً- بأن يُشاركنا في إحياء هذه العلوم الدينية بكلمات يختارها فهم أعلم منا بما نحن له محتاجون، وألا ييخل علينا وعلى إدارة الجامعة التي قدّمت يد المساعدة لإقامة مثل هذه الملتقيات .
والرجاء من شيخنا ذكر اسم الملتقى : وهو الملتقى الثاني لعلوم الشريعة ، مع ذكر التاريخ ، وليتفضل الشيخ مشكوراً .
فقال الشيخ -حفظه الله- :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ، وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢]

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٠-٧١].

أما بعد: فإن أصدق الحديث كلام الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة ثم أما بعد

فإنه ليسرني أن يتم هذا اللقاء الطيب والمبارك -إن شاء الله- بإخوتنا وأحبينا من أهل السنة السلفيين في الجزائر وفي منطقة «سطيف» الذين يلعبون عنهم كل خير -إن شاء الله- بمرجو أن يكونوا على طريقة سديدة ومنهج صحيح ألا وهو التمسك بالكتاب والسنة والسير على منهج السلف الصالح

وخير ما أرى أن أقدمه لهم في هذا اللقاء: أن أحثهم على التمسك بكتاب الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، والأسلاف الصالحين من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، ومن سار على نهجهم من أئمة الهدى من محدثين وفقهاء ومفسرين الذين ساروا على طريقة الصحابة الكرام متمسكين بكتاب ربهم وسنة نبيهم ﷺ يؤلفون في ذلك المؤلفات نصرة لدين الله، وتبليغا له ودعوة إليه كما أمرهم ربهم بذلك.

وأحث إخواني: أن يستعينوا على فهم منهج السلف الصالح على فهم كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ بما دونه الأئمة الهداة الأئمة على دين الله تعالى من مثل

«صحيح البخاري»، و«صحيح مسلم»، و«سنن النسائي»، و«جامع الترمذي»، و«صحيح ابن حبان»، و«مسند الإمام أحمد»، و«مصنف عبد الرزاق»، و«مصنف ابن أبي شيبة»، و«المعاجم التي كُتبت في خدمة السنة و«سنن البيهقي» - الكبرى والصغرى -.

هذه مراجع لسنن رسول الله ﷺ ولفقه السلف الصالح في أبواب الدين: من عقيدة وسلوك ومنهج.

منها تستمد عقيدتنا وأخلاقنا ومنهجنا ونُقيم عليها سائر شئون حياتنا.

ومثل: كتاب «التفسير لإمام المفسرين محمد بن جرير الطبري»، و«تفسير الإمام البغوي»، و«تفسير الإمام ابن كثير»، وما بقي من تفاسير السلف ك: «تفسير عبد الرزاق»، و«تفسير ابن أبي حاتم»، و«تفسير العلامة السعدي» وما جرى مجراها واستمد منها هذه الكتب التي حوت العلوم

ومن كتب العقائد: مثل كتاب: «السُّنة» لعبد الله ابن الإمام أحمد، وكتاب: «السنة» للخلال، و«الشرعة» للأجرى، و«شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للألكائي، و«الحجة» لأبي القاسم الأصبهاني، وغيرها ممّا دُوّن في العقيدة السلفية وبيّانها بأدلتها وحججها ودحض أباطيل أهل البدع والفرق الضالة التي واجهتها هذه الكتب.

فإنّك من خلال دراسة هذه الكتب تعرف حقيقة عقيدة السلف ومنهجهم، وتعرف ما عند الآخرين من انحرافات وضلالات على طريقة الصّحابي الجليل حذيفة رضي الله عنه قال: «كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشرّ مخافة أن يدركني».

لمعرفة الباطل ليتجنّبه المسلم أمر بيّنه القرآن وبيّنته السُّنة وسار عليه السلف الصالح، نعرف الحقّ وتمسك به وتدعو إليه، وتعرف الباطل فتحدّره وتجنّبه وتُحذّر النَّاسَ من الوقوع فيه.

ولا تكامل الدُّعوة إلّا بهذا: «معرفة الحقّ من مصادره الأصلية ومعرفة الباطل». معرفة الحقّ لتمسك به وتدعو إليه، ومعرفة الباطل لتُحذّره وتُحذّر النَّاسَ

منه، فإن هذا يدخل في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ويدخل في باب الجهاد العلمي الذي هو أفضل من الجهاد بالسيف كما قرّر ذلك العلماء، ويدخل ذلك في باب النصيحة لله ولرسوله ولكتابه ولأئمة المسلمين وعامتهم، مع التمسك بالأخلاق العالية فيما يدعو إليه وفيما نُحذّر منه.

ولعلنا أدركنا نتائج ضيق العطن والشدة المهلكة وما شاكلها، وأدركنا نتائج ما يُسمّى بالتميع والمداهنات، فلا هذا ولا ذاك، وإنما منهج وسط رَضِيَهُ اللهُ لهذه الأمة ومدحها عليه.

قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ أُمَّةً إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٤٣].

وسط عدول، وفي نفس الوقت متوسطون ومعتدلون بين الإفراط والتفريط، فالحق بين هذين، الحق وسط، صراط الله وسط بين الجفاء والغلو، فلا جفاء في هذا الدين ولا غلو فيه، كل ذلك محذور ومنهي عنه وله عواقب وخيمة شوّهت الإسلام سابقاً ولاحقاً، وشوّهت المنهج السلفي

في هذا العصر أناس ينتهجون المنهج السلفي، فيذهبون يسلكون مسالك السياسيين في التهويل والتميع والمداهنات ويسمون هذا حكمة، أو شدة تهلث المنهج السلفي وتأخذ بخنقه وتشوّهه وتنفّر الناس منه فلا هذا ولا ذاك.

وإنما الاعتدال هو الذي يؤتي ويعطي الدعوة السلفية الصورة اللائقة بها من جمالها وحسنها وسرها وبعدها عن المنفرات.

وكان الرسول الكريم ﷺ يعلم أمته ورساله ومبعوثيه إلى الدعوة إلى الله تعالى فقال ﷺ: «يَسِّرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا، وَيَسِّرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا».

وقال ﷺ: «يَسِّرَا وَلَا تُعَسِّرَا، وَيَسِّرَا وَلَا تُعَسِّرَا».

وفهم بعض الناس من التيسير أنه المداينة فيسلكون طرق المداينة، ويفهم من الحكمة التي أمر الله بها يفهم منها أنها هي المداينة والطرق السياسية التي تقتل

من حيث لا تدري وتُنزلها في غير منازلها .

فلهذا حذر العلماء من تعاطي الجهل للدعوة إلى الله تعالى والمناظرات من الجهلاء فإن هذه آثارها سيئة وتضر بالدعوة السلفية وأهلها .

ولهذا قال الله - تبارك وتعالى - ﴿ قُلْ هَدِيتُ سَبِيلًا أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ وَنَحْنُ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [يوسف : ١٠٨] .

أي : أنا واتباعي ندعو إلى الله على بصيرة على علم وعلى حكمة .

فإذا كان الداعي جاهلاً بأصول الإسلام ويعهم النصوص من الكتاب والسنة ومنهج السلف وشرف الدعوة إلى الله ؛ فهذا يضر بالدعوة أكثر مما ينفعها ، اللهم إلا جزئيات يعرفها ويستيقن معرفتها ويتأكد من صحة فهمه من العلماء عند ذلك يدعو من هو دونه ومن يحتاج إلى هذه الدعوة في حدود علمه وليحذر القول على الله بغير علم .

قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَاللَّعْنَةَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِإِسْمِ اللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَقُولُ ﴾ [الأعراف : ٣٣] .

فالقول على الله بدون علم من أعظم الذنوب ، بل جعله بعض العلماء كابن القيم رحمته الله أنه أشد من الكفر ؛ لأن القول على الله بلا علم يدخل فيه الكفر والشرك والبدع والضلالات والإفساد في الأرض .

فلا يجوز لمسلم أن يقول في دعوة أو فتوى أو تدريس أو غيره أن يقول على الله ما لا يعلم ، حتى لو كان عالماً لا يجوز أن يقول في شيء بغير علم ، ولهذا كان السلف العلماء العظماء من الصحابة والتابعين وأئمة الهدى إذا سُئِلَ عن شيء لا يعلمه يقول : « لا أدري » ، « لا أعلم » وكانوا يتواصون فيما بينهم أن يعلموا تلاميذهم : « لا أدري » .

وقال أحدهم : « لو شئت أن أملاً الواحي من قول مالك : لا أدري ، لفعلت » (١) .

فينبغي على العالم وعلى طالب العلم المتمكن إذا كان يُدرِّس أن يتورع في دينه في سلوكه ، وفي مسائل العلم ، في العقيدة أو المذهب أو العمليات عليه أن يتورع ويُعلم ويُرَبِّي مَنْ تَحْتَ يَدِهِ على هذا الورع وهذا الخوف من الله - تبارك

وتعالى لا سيما في أبواب الدين؛ فإنها - إذا قال بغير علم - من القول على الله بغير علم.

وفيه من الذم والوعيد الشديد ما نص عليه الكتاب والسنة
قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَبْنَا لَكُمْ الْكَذِبَ هَذَا حَقٌّ وَهَذَا حَرَامٌ لِنَقْتُلُوا عَلَى
اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَقْعُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلِحُونَ﴾ [النحل ١١٦].

ونصوص الوعيد كقوله ﷺ: «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار».
فإيانا والكذب في كل أمر من الأمور، علينا بالصدق، علينا بالإخلاص علينا
بمراقبة الله - تبارك وتعالى - في كل شئونا.

وفي هذا العصر ساد الكذب وسادت الإشاعات الكاذبة، فعلينا ونحن أهل
السنة أن نتمسك بالحق وأن نتمسك بالصدق وأن نعص على ذلك بالنواجذ؛ وإن
الصدق كما قال ﷺ: «يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة، ولا يزال الرجل
يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، وإن الكذب يهدي إلى
الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار، ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب
حتى يكتب عند الله كذاباً».

فثلث المنزلة الرفيعة - المنزلة الصديقية - ينالها العبد المؤمن المخلص بصدقه
وتحرره للصدق، وتلك المرتبة والدرجة الرديئة وهي أن يكتب عد الله كذاباً ويقاد
إلى النار - والعياذ بالله - هذه من عواقب الكذب الوخيمة

فعلى المسلم السلفي الصادق أن يتحرى الصدق وأن يتجنب الكذب ويحذره
ويحذر منه ويُرثي على الصدق، يُرثي نفسه وأسرته وتلاميذه ومن تحت يده يريهم
على هذه الأخلاق العالية: الصدق، الصبر، الحلم، والأخلاق التي أحباها الله
تعالى والتي قال فيها رسول الله ﷺ: «بعثت لأتمم مكارم الأخلاق».

وكان رسول الله ﷺ ينهى عن سفاسف الأخلاق ورديء الأخلاق ومن شرها
هذا الكذب.

فتعلموا - أيها الإحوة - العلوم الشرعية، ومنها أنواع الكتب وأصنافها التي
أشرت إليها؛ فإنها تساعدكم على فهم كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ.

أسأل الله -تبارك وتعالى- أن يرزقنا وإياكم العلم النافع والعمل الصالح، وأن يوفقنا إلى الدعوة إلى الله -تبارك وتعالى- بالحجة والبرهان والبصيرة والحكمة والعلم والصبر؛ إن ربنا لسميع الدعاء.

وأوجه شكري لهذه الجماعة التي قامت بتنظيم هذا الملتقى المبارك ونسقت له ودعت إليه العلماء من هنا وهناك، وهذا عمل جليل -إن شاء الله- فيه خير كثير وقد يدخل إن شاء الله في باب: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه إلى يوم القيامة».

وهذا الملتقى -إن شاء الله- فيه دعوة العلماء لِيُوجِّهُوا الناسَ ويدعوهم إلى الخير وهم السبب في ذلك والدال على الخير كفاعله.

أسأل الله تعالى أن يزيدهم من العلم والهدى والتقى ما يرفعهم عند الله درجات؛ إن ربنا لسميع الدعاء.

كان هذا اللقاء مع الإخوة السلفيين من جامعة سطيف بالجزائر القائمين على ملتقى علوم الشريعة الثاني وذلك ظهر يوم الخميس الموافق لـ: ٢٦ / ٣ / ١٤٢٦ هـ.

وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

* * *

حكم الإسلام في تشيّد الرحال إلى قبور الأنبياء والصالحين

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أُحَمِّدُ لِلَّهِ، وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَمَنِ اتَّبَعَ هَدَاهُ.

أما بعد:

فإني قد اطلعت على ما دار بين معالي الشيخ العلامة صالح بن فوران بن عبد الله الفوزان عضو هيئة كبار العلماء، وبين أناس خالفوه في موضوع شد الرحال إلى قبر النبي ﷺ، ورأيت ما في كلامهم من المخالفة للحق؛ ولما قرره السلف الصالح، ورأيت أنهم ليس لهم مستند صحيح من الكتاب والسنة ولا من أقوال أئمة الإسلام السابقين أهل القرون المفضلة، وإنما يتعلفون بهفوات المتأخرين التي لا سند لها من نصوص القرآن والسنة الصحيحة ولا أقوال ولا أعمال السلف الصالح، وعلى رأسهم الصحابة والتابعون لهم بإحسان، ولا أقوال أئمة العلم والهدى ومنهم الأئمة الأربعة.

وقبل الخوض في هذه المسألة أقول: إن مَحَبَّةَ الرسول الكريم وحائِمِ السَّيِّبِ وإجلاله وتوقيره وطاعته واتباعه والإشادة بمنزلته العظيمة عند الله ليجب ما افترضه الله على الناس عموماً؛ لأنه رسول رب العالمين إلى الناس والجن أجمعين، قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١]. فعلامة مَحَبَّةِ اللَّهِ الصادقة: اتباع رسول الله ﷺ. وقال الله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَافِظًا﴾ [النساء: ٨٠].

فجعل طاعته طاعة له، وقرن طاعته بطاعته، فقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾ [النساء: ١٣].

ومن أعظم طاعته: التمسك بما جاء به، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

وَيَسَعِدُ حُدُودَهُ يُدْخِلُ فِيهَا مَنْ يَشَاءُ لِيُخْرِجَ مِنْهَا أَمْثَلَكُمْ وَأَكْثَرَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿١١٤﴾ وَمَنْ أَكْبَرُ مِنْ اللَّهِ .

ومن صحيح سننه ﷺ قوله ﷺ . « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » .

فلا يُكْتَمَى في حقه بمحرد الحب ، بل لابد من حب يفوق حب الأبناء والآباء والأقربين والناس أجمعين .

ومرهان ذلك . الحرص على اتباع كل ما جاء به وتصديقه وعدم تحريفه أو معارضته بقول أحد كائناً من كان ، فلا يُعَارَضُ قوله بقول أحد ، ولا يُقَدَّمُ على هديه هدي أحد ﷺ ، وهذا مطلوب من كل مسلم ، فما ثبت من قوله أو فعله أو تقريره ؛ أخذناه وتقرنا به إلى الله ، وما لَمْ يثبت من قوله وتقريره في أبواب القرب ؛ فلا يحوز لمسلم أن يتقرب به إلى الله ؛ لأنه من الدين الذي لَمْ يَأْدَنْ به الله .

فزيارة القبور مشروعة ، وشد الرحال إليها غير مشروع لا بقول النبي ﷺ ولا بفعله ولا بتقريره ، بل الصواب أنه مهي عنه ، ونهى عنه أصحابه بناء على نهيه وتوجيهه ، فلا يكون مشروعاً بحال من الأحوال ؛ فقد روى كل من : أبي هريرة وأبي سعيد وأبي بصرة الغفاري وابن عمر حديث :

« لا تُشَدُّ الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى » .

أما حديث أبي هريرة : فأخرجه البخاري ومسلم وغيرهما
وأما حديث أبي سعيد : فأخرجه الشيخان وغيرهما بلفظ . « لا تشدوا الرحال... إلخ » .

وأما حديث أبي بصرة . فأخرجه مالك وأحمد وأبو داود الطيالسي والنسائي والترمذي بأسانيد بعضها صحيح وبعضها حسن .

وأما حديث ابن عمر : فأخرجه الأرقم في أخبار مكة بإسناد رجاله رجال الصحيح ، والطبراني في الكبير وفي الأوسط من طريق أخرى . قال الهيثمي . رجاله ثقات .

ولمَّا ذهب أبو هريرة إلى الطور قال له أبو بصرة: من أين جئت؟ قال: جئت من الطور صليت فيه. قال: أما إنِّي لو أدركتكَ لَمَ تذهب، إني سَمِعْتُ رسول الله ﷺ يقول: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد...» الحديث.

ونَهَى ابن عمر قزعة عن الذهاب إلى الطور مُحْتَجًّا بنهي النبي ﷺ عن شد الرحال إلا إلى المساجد الثلاثة.

فاتفق فَنَهَى هؤلاء الثلاثة من أصحاب النبي ﷺ على النهي عن شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة لأجل التقرب إلى الله، ولا نعرف لَهُم مُخَالَفًا من الصحابة، وفقه الصحابة مُقَدِّم على فقه من خالفهم مهما بلغوا من العلم ومن الكثرة، هذا مسلمٌ لدى كل من يَحْتَرَمُ سنة رسول الله ﷺ وفقه أصحابه وعلمهم، أما من اتبع هواه فله شأن آخر.

ولقد بذل أئمة السنة جهودًا عظيمة في بيان الحق في هذه المسألة ومنهم شيخ الإسلام ابن تيمية في عدد من الكتب، منها: الجواب الباهر، وجولات في كتبه: قاعدة حليلة في التوسل والوسيلة، وسوف أختار من الأخير فقرات كت علق عليها أيام تحقيقي ودراستي له في حدود عام ١٤١٢هـ.

أسأل الله أن ينفع المسلمين بهذه الفقرات القيمة وما يشعها من تعليقات.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ :

٤٠٦- فإن أحاديث زيارة قبره كلها ضعيفة، لا يعتمد على شيء منها في الدين؛ لهذا لَمْ يرو أهل الصحاح والسنن شيئًا منها، وإنَّما يروونها من يروي الضعاف كالدارقطني والبخاري وغيرهما.

وأجود حديث فيها: ما رواه عبد الله بن عمر العمري، وهو ضعيف، والكذب ظاهر عليه.

مثل قوله: «من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي». فإن هذا كذب ظاهر مُخَالَفٌ لدين المسلمين، فإن من زاره في حياته وكان مؤمنًا به كان من أصحابه، لا سيما إن كان من المهاجرين إليه، المُحَاهِدِينَ معه.

أقول: عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب، أبو عبد

الرحمن العمري المدني: ضعيف عابد من السابعة/ م. ٤. تقريب (١/ ٤٣٥).
وضَعَّفَ عبدُ اللهَ عددٌ من أئمة الحديث مثل يَحْيَى القطان، وعلي بن المدني،
وابن حبان.

لكن هذا الحديث الذي نسب إليه شيخ الإسلام بهذا اللفظ ليس هو حديث عبد
الله العمري، وإنما هو حديث حفص بن سليمان عن ليث بن أبي سليم عن مُجاهد
عن ابن عمر، ولفظ حديث عبد الله بن عمر العمري الضعيف هكذا: «من زار قبري
وجبت له شفاعتي».

وقد أورد الشيخ نفسه الحديثين في الرد على الأحنائي (ص ٤٢-٤٣) بحاشية
الرد على البكري ناسباً كل حديث إلى راويه على الصواب، وكذلك ذكر ابن عبد
النهادي الحديثين في كتابه الصارم المنكي، أورد حديث عبد الله العمري في
(ص ١١)، وناقشه مناقشة علمية إلى (ص ٢٧). وأورد حديث حفص بن سليمان
في (ص ٤٨) وناقشه إلى (ص ٦٩).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

٤٠٧- وقد ثبت عنه رحمته الله أنه قال: «لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو
أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه». أخرجاه في الصحيحين.

٤٠٨- والواحد من بعد الصحابة لا يكون مثل الصحابة بأعمال مأمور بها
واجبة؛ كالجهاد والصدقات الخمس والصلاة عليه، فكيف بعمل ليس
بواجب باتفاق المسلمين، بل ولا شرع السفر إليه، بل هو منهي عنه.

٤٠٩- وأما السفر إلى مسجده للصلاة فيه، والسفر إلى المسجد الأقصى
للصلاة فيه فهو مستحب، والسفر إلى الكعبة للحج فواجب، فلو سافر أحد السفر
الواجب والمستحب لم يكن مثل واحد من الصحابة الذين سافروا إليه في حياته،
فكيف بالسفر المنهي عنه؟

٤١٠- وقد اتفق الأئمة على أنه لو نذر أن يسافر إلى قبره -صلوات الله
وسلامه عليه- أو قبر غيره من الأنبياء والصالحين؛ لم يكن عليه أن يوفي بنوّه بل
يُنهي عن ذلك.

أقول:

في مجمع الأنهر للشيخ عبد الله بن محمد بن سليمان المعروف بدهماد آفندي الحنفي (١/٥٤٧): «ومن نذر بما هو واجب قصدًا من جنسه، وهو عبادة مقصودة -نذرًا مطلقًا- غير معنق بشرط بقرينة التقابل، مثل أن يقول: لله عليّ حج أو عمرة، أو اعتكاف، أو لله عليّ نذر، وأراد شيئًا بعينه كالصدقة؛ فإن هذه عبادات مقصودة، ومن جنسها واجب، وإنما قيد النذر به؛ لأنه لَمْ يلزم الناذر ما ليس من جنسه فرض؛ كقراءة القرآن، وصلاة الجنازة، ودخول المسجد، وبناء المساجد والسقاية وعمارتها، وإكرام الأيتام، وعبادة المريض، وزيارة القصور، وزيارة قبر النبي ﷺ وإكفان الموتى، وتطبيق امرأته، وتزويج فلانة، لَمْ يلزمه شيء من هذه الوجوه؛ لأنها ليس لها أصل في الفروض المقصودة، كما في كثير من الكتب».

قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

٤١١- ولو نذر السفر إلى مسجده والمسجد الأقصى للصلاة؛ ففيه قولان

للشافعي.

أظهرهما عنه: يجب ذلك، وهو مذهب مالك وأحمد

والثاني: لا يجب، وهو مذهب أبي حنيفة؛ لأن من أصله أنه لا يجب النذر إلا ما كان واجبًا بالشرع، وإتيان هذين المسجدين ليس واجبًا بالشرع، فلا يجب بالنذر هنده.

وأما الأكثرون فيقولون: هو طاعة لله.

أقول: ويحسن أن نورد أقوال الأئمة الأربعة حول هذه المسألة:

• مذهب الشافعية:

قال الشافعي رحمه الله في الأم (٢/٢٥٦):

«ولو نذر فقال: عليّ المشي إلى إفريقية أو العراق أو غيرهما من البلدان؛ لَمْ يكن عليه شيء؛ لأنه ليس لله طاعة في المشي إلى شيء من البلدان، وإنما يكون المشي إلى المواضع التي يرتجى فيها البر وذلك المسجد الحرام، وأحب إليّ لو نذر أن يمشي إلى مسجد المدينة أن يمشي، وإلى مسجد بيت المقدس أن يمشي؛

لأن رسول الله ﷺ قال: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، ومسجد بيت المقدس». ولا يبين لي أن أوجب المشي إلى مسجد النبي ﷺ ومسجد بيت المقدس، كما يبين لي أن أوجب المشي إلى بيت الله الحرام؛ وذلك أن الرب يأتیان بيت الله فرض، والرب يأتیان هدين نافلة». وانظر: حلية العلماء للقفال الشاشي (٣/ ٣٤٢).

وقال أبو إسحاق الشيرازي في المذهب: «وإن نذر المشي إلى المسجد الأقصى ومسجد المدينة ففيه قولان؛ قال في الوسيط: يلزمه؛ لأنه مسجد ورد الشرع بشد الرحال إليه، فلزمه المشي إليه بالنذر، كالمسجد الحرام. وقال في الأم لا يلزمه؛ لأنه مسجد لا يجب قصده بالنسك، فلم يجب المشي إليه بالنذر كسائر المساجد». وانظر: حلية العلماء (٣/ ٣٤٢).

وذكر النووي هذين القولين في الإيضاح (ص ٥١٨-٥١٩) مع شرح ابن حجر الهيثمي، وقال ابن حجر الهيثمي هنا (ص ٥١٩): «ولو نذر زيارة قبره ﷺ لزم الوفاء به؛ لما علمت أنها في القرب المؤكدة، وكذا زيارة قبر غيره ﷺ مما تسن زيارته؛ لأنها قرية مقصودة».

وهذا من المعجائب والغرائب، لقد علم ابن حجر أن مذهب الشافعي استحباب الوفاء بالنذر بالذهاب إلى مسجد رسول الله ﷺ وبيت المقدس وتبنيه من القول بالوجوب خوفاً من الله وورعاً، وأكد ذلك النووي في الإيضاح بأن أصح القولين الاستحباب، وأقرهما ابن حجر على ذلك، ثم بعد كل هذا يرى وجوب الوفاء بالنذر بزيارة القبور؛ لأنها هي نظره من القرب المؤكدة، فهل لا يلزم الوفاء بنذر شد الرحال إلى مسجد رسول الله ﷺ وإلى بيت المقدس؛ لأنه لا يرقى إلى درجة القرب المؤكدة، وقد حصنا رسول الهدى ﷺ إلى شد الرحال إليهما مع أعظم بيوت الله: المسجد الحرام.

وإنني لأخشى أن يكون هذا الكلام مدسوساً عليه، فإن كن منه فأرجو أن يكون قد رجع عنه.

وله كلام جيد في هذا الباب من الإنصاف أن تذكره:

قال في كتابه «الزواجر»: «الكبيرة الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتسعون: اتّخاذ القبور مساجد، وإيقاد السرج عليها، واتّخاذها أوتانا، والطواف بها، واستلامها، والصلاة إليها».

أخرج الطبراني بسند لا بأس به عن كعب بن مالك رضي الله عنه قال: «عهدي بنبينا صلى الله عليه وآله قبل وفاته بخمسين ليلة فسمعتة يقول: إنه لم يكن نبي إلا وله خليل من أمته، وإن خليلي أبو بكر بن أبي قحافة، وإن الله اتّخذ صاحبكم خليلا، ألا وإن الأمم قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد وإني أنهاركم عن ذلك، اللهم إني بلغت، ثلاث مرات، ثم قال: اللهم اشهد، ثلاث مرات». الحديث.

والطبراني: «لا تصلوا إلى قبر، ولا تصلوا على قبر».

وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جبان عن ابن عباس رضي الله عنه: «لعمركم رسول الله صلى الله عليه وآله راى ربات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج».

ومسلم: «ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد فإني أنهاركم عن ذلك».

وأحمد: «إن من شرار الناس من تذرّكهم الساعة وهم أحياء، والذين يتخذون القبور مساجد».

وأحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم: «الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام».

والشَّيْحَانِ وَأَبُو دَاوُدَ. «قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ».

وأحمد عن أسامة، وأحمد والشَّيْحَانِ، والنسائي عن عديشة وابن عباس، ومسلم عن أبي هريرة: «لعمركم الله اليهود والنصارى اتّخذوا قبور أنبيائهم مساجد».

وأحمد والشَّيْحَانِ والنسائي: «أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور؛ أولئك شرارُ الخلق عند الله يوم القيامة».

وابن جبان عن أنس: «نهى صلى الله عليه وآله عن الصلاة إلى القبور».

وَأَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ: «إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ تُذَرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءٌ، وَمَنْ يَتَّخِذُ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ».

وَأَبْنُ سَعْدٍ: «أَلَا إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ فَإِنِّي أَنَهَاكُمْ عَنْ ذَلِكَ».

وَعَبْدُ الرَّزَاقِ: «إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ». وَأَيْضًا: «كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ فَلَعَنَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى».

• تَبَيَّنَ عَدُّ هَذِهِ السُّنَّةِ مِنَ الْكَثَائِرِ وَقَعَ فِي كَلَامِ بَعْضِ الشَّافِعِيِّ، وَكَأَنَّهُ أَخَذَ ذَلِكَ مِمَّا ذَكَرْتَهُ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ، وَرَجَّهَ أَخِذَ اتَّخَاذِ الْقَبْرِ مَسْجِدًا مِنْهَا وَاضْبَحَ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ مَنْ قَعَلَ ذَلِكَ بِقُبُورِ أَنْبِيَائِهِ وَجُعِلَ مَنْ قَعَلَ ذَلِكَ بِقُبُورِ صُلَحَائِهِ شَرًّا الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَبِهِ تَحْذِيرٌ لَنَا كَمَا فِي رِوَايَةٍ: «يُحَذِّرُ مَا صَنَعُوا». أَيْ: يُحَذِّرُ أُمَّتَهُ بِقَوْلِهِ لَهُمْ ذَلِكَ مِنْ أَنْ يَضَعُوا كُصْبُحَ أَوْ لَيْثَ فَيَلْعَنُوا كَمَا لَعِنُوا؛ وَاتَّخَاذِ الْقَبْرِ مَسْجِدًا مَعْنَاهُ: الصَّلَاةُ عَلَيْهِ أَوْ إِلَيْهِ، وَجِبْتُهُ فَقَوْلُهُ: «وَالصَّلَاةُ إِلَيْهَا» مُكَرَّرٌ إِلَّا أَنْ يُرَادَ بِاتَّخَاذِهَا مَسَاجِدَ: الصَّلَاةُ عَلَيْهَا فَقَطْ، نَعَمْ إِنَّمَا يَتَّبَعُهُ هَذَا الْأَخْذُ إِنْ كَانَ الْقَبْرُ قَبْرَ مُعَظَّمٍ مِنْ نَبِيٍّ أَوْ وَلِيٍّ كَمَا أَشَارَتْ إِلَيْهِ رِوَايَةٌ «إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ».

وَمِنْ ثَمَّ قَالَ أَصْحَابُنَا: «تَحْرُمُ الصَّلَاةُ إِلَى قُبُورِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ تَرْكًا وَإِعْظَامًا» فَاشْتَرَطُوا شَيْئَيْنِ: أَنْ يَكُونَ قَبْرٌ مُعَظَّمٌ، وَأَنْ يَقْصِدَ بِالصَّلَاةِ إِلَيْهِ، وَمِثْلُهَا الصَّلَاةُ عَلَيْهِ التَّبَرُّكُ وَالْإِعْظَامُ.

وَكُنْ هَذَا الْمِثْلُ كَبِيرَةً ظَاهِرَةً مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمَذْكُورَةِ لِمَا عَيَّنْتُ، وَكَأَنَّهُ قَاسَ عَلَى ذَلِكَ كُلِّ تَعْظِيمٍ لِلْقَبْرِ كِبَاقِدِ الشُّرْحِ عَلَيْهِ تَعْظِيمًا لَهُ وَتَبَرُّكًا بِهِ، وَالطَّوَافُ بِهِ كَذَلِكَ وَهُوَ أَخْذٌ غَيْرُ تَعْيِيدٍ، سَبَّامًا وَقَدْ صَرَّحَ فِي الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ أَيْضًا بِلَفْظٍ مَنْ اتَّخَذَ عَلَى الْقَبْرِ سُرْجًا، فَيَحْمَلُ قَوْلُ أَصْحَابِنَا بِكَرَاهَةِ ذَلِكَ عَلَى مَا إِذَا لَمْ يَقْصِدْ بِهِ تَعْظِيمًا وَتَبَرُّكًا بِدِي الْقَبْرِ.

وَأَمَّا اتَّخَاذُهَا أَوْثَانًا فَجَاءَ النَّهْيُ عَنْهُ بِقَوْلِهِ ﷺ: «لَا تَتَّخِذُوا قُبُورِي وَثَنًا يُعْبَدُ بَعْدِي». أَيْ: لَا تُعْظَمُوهُ تَعْظِيمَ غَيْرِكُمْ لِأَوْثَانِهِمْ بِالسُّجُودِ لَهُ أَوْ نُحُورِهِ، فَإِنْ أَرَادَ ذَلِكَ الْإِمَامُ بِقَوْلِهِ: «وَاتَّخَذُوا أَوْثَانًا» هَذَا الْمَعْنَى أَتَجَهَّ مَا قَالَهُ مِنْ أَنَّ ذَلِكَ كَبِيرَةٌ بَلْ

كُفِّرَ بِشَرِّطِهِ.

وإن أراد أن مطلق التعظيم الذي لم يؤذن فيه كبيرة فيه بعد^(١)، نعم قال بعض الحنابلة: قصد الرجل الصلاة عند القبر متبركا بها عين المصاحفة لله ورسوله، وإبداع دين لم ياذن به الله للنهي عنها ثم إجماعا، فإن أعظم المحرمات وأسباب الشرك الصلاة عندها واتخاذها مساجد أو بناؤها عليها، والقول بالكراهة مخمولا على غير ذلك، إذ لا يظن بالعلماء تجويز فعل نواتر عن النبي ﷺ لعن قاعليه، وتجب المبادرة لهدمها وهدم القباب التي على القبور؛ إذ هي أضرب من مسجد الضرار؛ لأنها أسست على معصية رسول الله ﷺ؛ لأنه نهى عن ذلك وأمر ﷺ بهدم القبور المشرقة، وتجب إزالة كل قنديل أو سراج على قبر، ولا يصح وقفه ونزله. انتهى.

* مذهب المالكية:

في المدونة (٨٧/٢): «وقال مالك: ومن قال: لله علي أن آتي المدينة أو بيت المقدس أو المشي إلى المدينة أو المشي إلى بيت المقدس؛ فلا شيء عليه، إلا أن يكون نوى بقوله ذلك أن يصلي في مسجد المدينة أو في مسجد بيت المقدس، فإن كان تلك نيته؛ وجب عليه الذهاب إلى المدينة أو إلى بيت المقدس راكبا». وانظر الكافي لابن عبد البر (٤٥٨/١).

وفهم من استثناء مالك الصلاة فقط من صور الأعمال التي يشملها نذر المشي إلى المدينة وإلى بيت المقدس، ومنها مثلا: زيارة قبر النبي ﷺ وقبور الشهداء في المدينة وقبر الخليل وسائر قبور الأنبياء في بيت المقدس، أنه لا يجب ولا يشرع شد الرحال إلى قبر نبينا محمد ﷺ ولا إلى قبر غيره من الأنبياء والصالحين، ولا يجب ولا يستحب الوفاء بالنذر بالمشي إليها، ولو كان يرى شيئا من هذا لاستثناء كما استثنى الصلاة، وهذا يدل على قوة اتباعه للكتاب والسنة وتمسكه بهما، ويُعده عن الغلو والبدع التي قال الله في شأنها: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ

(١) أقول لا بعد به إلا أن التعظيم الذي لم ياذن به الله قد يكون شركا وقد يكون علوا. «ولياكم والعلو في الدين، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين».

الَّذِينَ مَا لَكُمْ بِأَنْتُمْ بِأَهْلَهُ ﴿ [الشورى: ٢١].

وقول رسول الله ﷺ: «كل مُحدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة».

وقوله: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد». فليت أتباعه يقفون حيث وقف؛ لأن الدين توقيفي.

* مذهب الحنابلة:

قال ابن قدامة في الْمُتَغْنِي (١٠/١٦): «وإن نذر المشي إلى مسجد النبي ﷺ، أو المسجد الأقصى؛ لزمه ذلك، وبهذا قال مالك والأوزاعي، وأبو عبيد، وابن المنذر، وهو أحد قولَي الشافعي، وقال في الآخر: «ولا يبين لي وجوب المشي إليهما؛ لأن المر باتيان بيت الله فرض، والبر باتيان هذين نفل».

* مذهب الأحناف:

في البحر الرائق (٣/٨١): «ولو قال: علي المشي إلى بيت الله الحرام، ولم يذكر حجاً ولا عمرة، لزمه أحد النسكين استحساناً، فإن جعله عمرة مشي حتى يحلق، إلا إذا نوى به المشي إلى مسجد المدينة أو مسجد بيت المقدس أو مسجد من المساجد؛ فإنه لا يلزمه شيء». ويفهم من موقفهم هذا ما يفهم من موقف مالك، رحم الله الجميع ووفق الأمة لسلوك منهجهم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

٤١٢- وقد ثبت في صحيح البخاري عن النبي ﷺ أنه قال: «من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه».

٤١٣- وأما السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين؛ فلا يجب بالذرة عند أحد منهم؛ لأنه ليس بطاعة.

فكيف يكون من فعل هذا كواحد من أصحابه؟ وهذا مالك كره أن يقول الرجل: زرت قبر رسول الله ﷺ واستعظمه.

وقد قيل: إن ذلك لكراهية زيارة القبور.

وقيل: لأن الزائر أفضل من المزور.

وكلاهما ضعيف عند أصحاب مالك.

أقول:

زيارة القبور مشروعة، وكان رسول الله قد نهى عنها من باب سد الذرائع، لأن الأسم السابقة قُتلت بقبور أنبيائها وصالحينها حتى أوقعهم الشيطان كرات ومرات في هوة الشرك بهم واتخاذهم أنداداً مع الله، وأول فتنة من فتن الشرك وقعت لقوم نوح؛ إذ تعلقت قلوبهم به. «ود، وسواع، ويعوق، ويعوق ونسرة»، وهم رجال صالحون، فجعلوهم أنداداً مع الله.

من أجل ذلك وأمثاله نهى رسول الله أولاً عن زيارة القبور، ولما رسخت عقيدة التوحيد في قلوب أصحابه الكرام وأمن عليهم الفتنة؛ رخص لهم في زيارتها، وبين لهم الغاية من زيارتها وهي أنها تُذكّرهم الآخرة، هذه واحدة، والأخرى... ليستفيد الأموات من دعاء إخوانهم الأحياء.

وإذا كان الأمر كذلك، والهدف الأول وهو تذكرة الآخرة، أمر يتحقق بزيارة القبور القريبة والمجاورة، حتى ولو كانت قبور قوم مشركين اكتفى الشارع بالحكيم بالحد الأدنى الذي يحقق الغرض الشرعي مع تحفظات كثيرة تسد ذرائع الفتنة والشرك:

منها: ألا يقولوا هجرًا.

ومنها: ألا تتخذوا مآجد.

ومنها: ألا يبنى عليها، ولا تُجصص، ولا يصلى عليها ولا إليها.

اكتفى بالحد الأدنى مع هذه الاحتياطات والتحفظات، ولم يشرع أبداً السفر إليها وشد الرحال إليها، لا بقوله ولا بفعله.

آية ذلك: أن هذا الأمر لم ينزل فيه قرآن، ولم يثبت فيه حديث من قول رسول الله أو فعله، فلو كان مشروعاً لتحقيق فيه كل ذلك، ولَسَرُّ لنا رسول الله ذلك برحلات ورحلات إلى قبور الأنبياء والصالحين، ولَمُلِثت الدواوين برحلات الصحابة الكرام والتابعين لهم بإحسان.

ونحن نجد دواوين الإسلام من صحاح وسنن ومسانيد وكتب فقه السلف

الصالح قد سجلت كل حقوق الأموات من : عيادتهم وهم مرضى إلى غسلهم ، وتحنيطهم ، وتشيعهم ، ودفنهم ، وزيارتهم ، والاستغفار لهم ، والدعاء لهم ، والنهي عن الجلوس على قبورهم ، ومن جهة أخرى لحماية عقيدة الأحياء من المسلمين نهي عن البناء على قبور الأموات بأي شكل وبأي صورة ، لا مساجد ولا مطلق بناء ولا بتجسيص .

كل هذا قد طفحت به دواوين الإسلام التي نوهنا عنها ، خالية خلواً كاملاً من حديث نبوي صحيح أو حسن ، ومن أقوال الصحابة والقرون المفصلة ، ومن أقوال أئمة الهدى من شيء له تعلق بقضية السفر إلى القبور .

فهذا الإمام مالك لا نجد له كلمة في موطنه تشير إلى السفر وشد الرحال إلى قبر رسول الله ﷺ ولا إلى قبر غيره ، وهذه كتب تلاميذه التي دونوا فيها فقه هذا الإمام لا نجد فيها باباً ولا فصلاً ولا حديثاً يحث المسلمين على شد الرحال والسفر إلى قبر النبي ﷺ أو غيره من الأنبياء والصالحين .

وهذا الإمام الشافعي يدون فقهه العظيم في الأم وغيرها ، فلم يعقد باباً ولا فصلاً ، ولم يذكر حديثاً واحداً بشأن السفر إلى قبور الأنبياء .

وهذا الإمام أحمد بن حنبل ، وهذا مسنده العظيم ومسانئه التي دوت في كتب لا نجد لهذه المسألة فيها أثراً ولا خبراً .

وهذان الصحيحان ، وبقية الأمهات الست وأخواتها من دواوين الإسلام المعتبرة ، خللت خلواً كاملاً عن قضية شد الرحال والسفر إلى قبر النبي ﷺ أو إلى قبور غيره من الأنبياء .

وهذه كتب أبي حنيفة وأصحابه أبي يوسف ومحمد نبحت فيها فلا نجد فيها ذكراً لهذه المسألة .

فما هو السر إذن في عمل هؤلاء الصحابة والتابعين والأئمة من الفقهاء والمحدثين ؟

ويحب أن يقف جميع العقلاء متسائلين هل ينقصهم حب رسول الله ﷺ ؟ هل كان هناك مادة خصبة وأحاديث وآثار ثرة أهملوها ، بل كتموها ودفنوها كما

فعلوا بوصية علي في نظر الباطنية وغلاة الرافض؟

إن المتسميين إلى السنة - على اختلاف اتجاهاتهم - يحمد الله لا يظنون بسلفهم هذا الظن السيئ، ولكنها العنفة ودعدة شياطين الإنس والجن لمواطف الحب العمياء التي لا تميز بين حق وباطل، وبين جفاء وفراط وإطراء، إنه ليس بأيدي المتحمسين لهذه المسألة - مسألة شد الرحال إلى القبور التي يبالفون فيها، وقد يكفرون من يخالفهم - إلا غداء وسراب من الأحاديث الباطلة لا يدعمها كتاب ولا سنة، ولا قول صحابي ولا إمام من أئمة الإسلام.

إنا نقول لهؤلاء ما نقبسه من قول الله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطُكُمْ بِوَجْدِي أَلْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْفٍ أَنْ لَبِئْسَ مَا تَحْكُمُونَ﴾ [سورة البقرة: ١٧٥]. نقول لكم: قوموا مثني وفرادي وجماعات، وشكلوا ليجاناً واعقدوا مؤتمرات، وفكروا في كل ذلك، وقلوبه بطناً لظهر، لماذا أهمل سلفكم الصالح - وأقصد بهم: القرون المفضلة - هذه القضية المهمة؟ ولماذا لم يحتفوا بها ويسجلوها في دواوينهم الفقهية والحديثية والعقائدية؟

هل أصابتهم جنة أو جفاء، أو أن القضية لا أساس لها؟ لعل احترامكم لسادة هذه الأمة وسلفها الصالح وحسن ظنكم بهم يدفعانكم إلى الاعتراف بالحقيقة. والواقع: أن رسول الله ﷺ لم يفعل ولم يأمر بشيء من هذا، بل عمل عكس هذا تماماً من الاحتياطات والتحفظات التي ذكرناها، وما أروعها وأنصفها وأوضحها وأكثرها وأبركها على الأمة! ونؤكد هذا بقوله ﷺ: «لَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عَيْدًا». وفعل أصحابه تنفيذاً لهذا التوجيه السديد وأمثاله؛ حيث دفنوه في حجراته خشية أن يتخذ قبره مسجداً، كما قالته عائشة ورواه الشيخان وغيرهما.

وما كانوا يأتون قبره، كما روى ذلك عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن نافع قال: «لَا كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَتَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا بَكْرٍ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَنَسَ، وَأَخْبَرَنَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: مَعْمَرٌ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَبِيدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ، فَقَالَ: مَا نَعْلَمُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَعَلَ ذَلِكَ إِلَّا ابْنُ عُمَرَ».

فهذا الإمام عبيد الله بن عمر من كبار البيت العمري وكبراء علماء المدينة لا يعلم أن أحداً من أصحاب النبي ﷺ كان يفعل مثل فعل ابن عمر من إتيانه قبره ﷺ للسلام عليه؛ وذلك لأنهم كانوا يكتفون بالسلام عليه عند دخول مسجده وعند خروجهم منه وفي أثناء الصلوات المكتوبة والمسنونة في المساجد والبيوت وغيرها، ويكتفون بالصلاة عليه في كل مكان، ويعلمون أن من صلى على النبي ﷺ صلاة واحدة في أي مكان أو زمان؛ صلى الله عليه بها عشرًا.

هذا بالإضافة إلى ما سَمِعوه من قول النبي ﷺ: «لا تتخذوا قبوري عيدًا، ولا تجعلوا بيوتكم قبورًا، وصلوا عليَّ حيثما كنتم، فإن صلاتكم تبلغني». وسَمِعوه يقول: «لعن الله اليهود والنصارى اتَّخذوا قبور أنبيائهم مساجد. قالت عائشة: يُحذر ما صنعوا».

وقال مالك إمام دار الهجرة لما سَمِعَ أن أناسًا يترددون على قبر النبي ﷺ: «ما علمت أحدًا فعل ذلك بمَن مضى، ولا يُصلح آخر هذه الأمة إلا ما أُصلح أولها» ولا يَجور للمسلمين أن يغلوا في قبر النبي ﷺ ولا في قبر غيره فيتشبهوا باليهود والنصارى؛ فيستحقون ما استحقوه من اللعن، نعوذ بالله من ذلك. وفق الله الأمة الإسلامية للاحتكام إلى كتاب ربِّها وسنة نبيِّها واتِّباع سلفها الصالح.

وصلى الله على نبيِّنا مُحَمَّد، وعلى آله وأصحابه وسلم تسليمًا كثيرًا.

كتبه

ربيع بن هادي المدخلي

٢٨/ ذي القعدة / ١٤٢٥هـ

رَدُّ كُلِّ الْمُنْكَرَاتِ وَالْأَهْوَاءِ وَالْأَخْطَاءِ

مَنْهَجٌ شَرْعِيٌّ فِي كُلِّ الرِّسَالَاتِ

وَسَارٍ عَلَيْهِ السَّلَفُ الصَّالِحُ الْأَجْلَاءُ

تَأَلِيفُ

فَضِيلَةُ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ

رَبِيعِ بْنِ هَادِي عَمِيرِ الْمَدْخَلِيِّ

رَئِيسَ قِسْمِ السُّنَّةِ بِالْجَامِعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِالْمَدِينَةِ النَّبَوِيَّةِ سَابِقًا

درقان مضبئتان

قال الإمام ابن القيم في «الصواعق المرسلّة» (ص ٥٢): «ومعلوم أنه إذا ازدوج التكلم بالباطل والسكوت عن بيان الحق تولد بينهما جهل الحق وإضلال الخلق».

وقال المحافظ الذهبي رَحِمَهُ اللهُ فِي «السيرة» (١٤/١٦٦) معلقًا على من يشوشون على المصلين بالقراءة قال: «ففي ذلك تشويش يَبْنِي على المصلين، هذا إذا قرءوا قراءة جائزة مرتلة، فإن كانت قراءتهم ذَمَجًا وهذمة وبلغا للكلمات فهذا حرام مكرّر، فقد والله عمّ الفساد، وظهرت البدع، وخفيت السنن، وقُلّ القول بالحقّ، ولو نطق العالم بصدق وإخلاص لعارضه عدة من علماء الوقت ولمَقْتُوهُ وَجَهْلُوهُ، فلا حول ولا قوة إلا بالله».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أُحْمَدُ لِلَّهِ، وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ، وَمَنِ اتَّبَعَ هَدَاهُ.

أما بعد:

فإن الصراع بين الحق والباطل، والهدى والضلال قديم وموغل في القدم ومستمر لا ينقطع إلى يومنا هذا وإلى قيام الساعة، ولقد اشتد الصراع بين أول الرسل نوح -عليه الصلاة والسلام- وبين قومه الكافرين على امتداد ألف سنة إلا خمسين عاماً، يدعوهم -عليه الصلاة والسلام- ليلاً ونهاراً، وسراً وجهاً دون كلل ولا ملل، وقيم عليهم الحجج والبراهين الدامغة التي تُبين الحق وتدحض الباطل والضلال، حتى قال الكافرون بعد أن بلغوا نهاية الاستكبار والعناد والإصرار على الكفر والشرك: ﴿قَالُوا يَنْشُؤْ قَدْ جَدَلْنَا فَاكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَلَا يَمَّا يُدْمَأْ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (سورة هود الآية ٣٢)

وهكذا يستمر هذا الصراع بين أهل الحق والباطل، وأهل الإيمان والكفر. فهذا إبراهيم يُجادل قومه وقيم عليهم الحجج الدامغة والبراهين القاطعة، يُحاجُّ أباه، ويُحاجُّ قومه، ويُحاجُّ رأس الكفر والباطل ملك الكفر المتأله. وهكذا موسى مع فرعون وقومه، يدعو فرعون وقومه إلى الحق، وقيم عليهم الحجج والبراهين العقلية والشرعية ويدعمها بالآيات الكونية. ويأتي خاتم الرسل محمد ﷺ يدعو قومه العرب إلى الحق، وقيم عليهم الحجج الناصعة، والبراهين القاطعة، ويدعم أباظليلهم، ويرد شبههم وهكذا وجه أهل الكتاب من يهود ونصارى، مدعماً حججه وبراهينه العقلية والشرعية بالآيات الكونية الكبيرة الكثيرة. والقرآن والسنة مليتان بهذه الحجج.

فمن تلك الحجج التي تُبين الحق وتدحض الباطل .

١- قول الله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذِبٌ لِّئَلَّا تُتَّبَعَ بِهِ، فَوَدَّكَ وَرَثَتُهُ نَزِيلًا ۝ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾ [سورة الفرقان: الآية ٣٢-٣٣] .

١- قال الحافظ ابن كثير : «يقول تعالى مُخَصِّرًا عن كثرة اعتراض الكفار وتعتهم وكلامهم فيما لا يعيهم حيث قالوا : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ أي : هَلَّا أنزل عليه هذا الكتاب الذي أوحى إليه ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ كما نزلت الكتب قبله كالطوراة والإنجيل والزبور وغيرها من الكتب الإلهية ؟ فأجابهم الله عن ذلك بأنه إنما أنزل منجماً في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحوادث وما يحتاج إليه من الأحكام لتثبت قلوب المؤمنين به كما قال : ﴿وَقَرَأْنَا لَهُمْ آيَاتِنَا لِنُبَيِّنَ لَكَ عَلَىٰ مَثَلٍ وَرَثَتُهُ نَزِيلًا﴾ [سورة الإسراء: الآية ١٠٦] . ولهذا قال : ﴿لِيُتَّبَعَ بِهِ، فَوَدَّكَ وَرَثَتُهُ نَزِيلًا﴾ [سورة الفرقان: الآية ٣٢] .

قال قتادة : وبيناه تبييناً .

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : وفسرناه تفسيراً
﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ﴾ . أي : بحجة وشبهة . ﴿إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ . أي : ولا يقولون قولاً يعارضون به الحق إلا أحسناهم بما هو الحق في نفس الأمر وأبين وأوضح وأفصح من مقالتهم

قال سعيد بن جبير عن ابن عباس : ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ﴾ . أي : بما يتلمسون به عيب القرآن والرسول . ﴿إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ : إلا نزل جبريل من الله بجوابهم^(١) .

ثم في هذا اعتناء كبير لشرف الرسول - صلوات الله وسلامه عليه - حيث كان يأتيه الوحي من الله بالقرآن صباحاً ومساءً، ليلاً ونهاراً، سفراً وحضرًا^(٢) .

(١) أي أنه لا يترك لهم شبهة ولا معها بالحق حتى يكون المؤمنون على بصيرة من أمرهم ودينهم

(٢) تفسير ابن كثير (٦/١١٧-١١٨)

ب- وقال الإمام السعدي ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّكَ يَسْئَلُ﴾: يعارضون به الحق ويدفعون به رسالتك: ﴿لَا يَحْتَسِبُكَ بِالْعَقِّ وَأَحْسَنَ تَقْيِيرًا﴾ أي: أنزلنا عليك قرآنا جامعًا للحق في معانيه والوضوح والبيان التام في ألفاظه، فمعانيه كلها حق وصدق لا يشوبها باطل ولا شبهة بوجه من الوجوه، وألفاظه وحدوده للأشياء أوضح ألفاظًا وأحسن تفسيرًا مبين للمعاني بيانًا تامًا^(١).

٢- وقال الله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لَّا يَعْلَمُونَ﴾ [سورة الأنعام - الآية ٥٥].

أ- قال الإمام ابن جرير: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لَّا يَعْلَمُونَ﴾. يعني - تعالى ذكره - بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾. وكما فصلنا لك في هذه السورة من ابتدائها وعاتيتها يا محمد إلى هذا الموضع، حجتنا على المشركين من عدة الأوثان وأدلتنا وميزناها لك وبينها، كذلك نقصّل لك أعلامنا وأدلتنا في كل حق ينكره أهل الباطل^(٢) من سائر أهل الملل غيرهم فينبأ لك حتى يبين حقه من باطله وصحيحه من سقيمه^(٣).

وقال أيضًا في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نُنَزِّلُ سُبُلَ الْمُرْجِينَ﴾: «وكان معنى الكلام عندهم: وكذلك نقصّل الآيات ولتضح لك وللمؤمنين طريق المجرمين». وقال أيضًا: «لأن الله تعالى ذكره فصل آياته في كتابه وتنزيله لينبئ الحق بها من الباطل جميع من خوطب بها لا بعض دون بعض».

ب- وقال الإمام ابن كثير في تفسير هذه الآية: «يقول تعالى وكما بينا ما تقدم بيانه من الحجج والدلائل على طريق الهداية والرشاد وذم المجادلة والعناد ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾ أي: التي يحتاج المخاطبون إلى بيانها ﴿وَلَقَدْ نُنَزِّلُ سُبُلَ الْمُرْجِينَ﴾ أي: ولنظهر طريق المجرمين المخالفين لرسول، وقرئ ﴿وَلَقَدْ نُنَزِّلُ سُبُلَ الْمُرْجِينَ﴾».

(١) تفسير السعدي (ص ٥٧٢)

(٢) انظر إلى قوله «كل حق ينكره أهل الباطل» يعني أن انقرأ بدحضه بحججه وبرهينه، وهذا ما يعنيه علماء الإسلام ويمسرون عليه في مواجهة الصلوات والاسموعات، فلا يدعون باطلا ولا خطأ نسب

للإسلام إلا تصدوا له وعدوه بالحجج والبرهين حتى يفي الإسلام حاضاً نقاً من كل شدة

(٣) تفسير ابن جرير (١١/٣٩٤-٣٩٥)

سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١١٠﴾ أَي: وَلْتَسْتَبِينَ يَا مُحَمَّدُ أَوْ يَا مُخَاطَبُ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١١٠﴾.

وفي الآية أَنْ تَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ غاية كبيرة من غايات القرآن؛ لأن في خفائها ضرراً على الناس في دينهم وعقولهم.

ج قال ابن القيم في كتابه «الفوائد»^(١): «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْعِلُ لِكُلِّ قَوْمٍ سَبِيلًا﴾. وَقَالَ: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ التَّوْحِيدِ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [سورة النساء: ١١٥]. وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ بَيَّنَّ فِي كِتَابِهِ سَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ مَفْصَلَةً، وَسَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ مَفْصَلَةً، وَعَاقِبَةُ هَؤُلَاءِ مَفْصَلَةٌ، وَعَاقِبَةُ هَؤُلَاءِ مَفْصَلَةٌ، وَأَعْمَالُ هَؤُلَاءِ، وَأَعْمَالُ هَؤُلَاءِ، وَأَوْلِيَاءُ هَؤُلَاءِ، وَأَوْلِيَاءُ هَؤُلَاءِ، وَخِذْلَانُهُ لِهَؤُلَاءِ، وَتَوْفِيقُهُ لِهَؤُلَاءِ، وَالْأَسْبَابُ الَّتِي وَفَّقَ بِهَا هَؤُلَاءِ، وَالْأَسْبَابُ الَّتِي خَذَلَ بِهَا هَؤُلَاءِ، وَجَلَّى سَبْحَانَهُ لَأَمْرَيْنِ فِي كِتَابِهِ، وَكَشَفَهُمَا وَأَوْصَحَهُمَا وَبَيَّنَّهُمَا غَايَةَ الْبَيَانِ حَتَّى شَاهَدْتُهُمَا الْبَصَائِرُ كَمَا شَاهَدَتُهُ الْأَبْصَارُ لِلضِّيَاءِ وَالظَّلَامِ.

فَالْعَالِمُونَ بِاللَّهِ وَكِتَابِهِ وَدِينِهِ عَرَفُوا سَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ مَعْرِفَةً تَفْصِيلِيَّةً، وَسَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ مَعْرِفَةً تَفْصِيلِيَّةً، فَاسْتَبَانَتْ لَهُمُ الْبَيَانَ، كَمَا يَسْتَبِينَ لِلْسَالِكِ الطَّرِيقَ لِمَوْصِلٍ إِلَى مَقْصُودِهِ، وَالطَّرِيقَ الْمَوْصِلَ إِلَى الْهَلَاكَةِ، فَهَؤُلَاءِ أَعْلَمُ الْحَلِيقِ وَأَضْمَعُهُمُ لِلنَّاسِ وَأَنْصَحُهُمُ لَهُمْ، وَهُمْ الْأَدْلَاءُ الْهَادِيَةُ، وَبِذَلِكَ بَرَزَ الصَّحَابَةُ عَلَى جَمِيعٍ مِنْ أَتَى بَعْدَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

فَإِنَّهُمْ نَشْتَوُا فِي سَبِيلِ الصَّلَاةِ وَالْكَفْرِ وَالشُّرْكِ، وَالسَّبِيلَ الْمَوْصِلَةَ إِلَى الْهَلَاكِ وَعَرَفُوهَا مَفْصَلَةً، ثُمَّ جَاءَهُمُ الرَّسُولُ فَأَخْرَجَهُمْ مِنْ تِلْكَ الظُّلُمَاتِ إِلَى سَبِيلِ الْهُدَى وَصَرَّاطِ اللَّهِ الْمُسْتَقِيمِ، فَخَرَجُوا مِنَ الظُّلْمَةِ الشَّدِيدَةِ إِلَى النُّورِ التَّامِّ، وَمِنَ الشُّرْكِ إِلَى التَّوْحِيدِ، وَمِنَ الْجَهْلِ إِلَى الْعِلْمِ، وَمِنَ الْغِيِّ إِلَى الرِّشَادِ، وَمِنَ الظُّلَمِ إِلَى النُّعْلِ، وَمِنَ الْحَيْرَةِ وَالْعَمَى إِلَى الْهُدَى وَالْبَصَائِرِ، فَعَرَفُوا مَقْدَارَ مَا تَالَوْهُ وَظَنُّوا بِهِ، وَمَقْدَارَ مَا كَانُوا فِيهِ، فَإِنَّ الصِّدْقَ يَظْهَرُ حَسَنَةً الضُّدِّ، وَإِنَّمَا تَبَيَّنَ الْأَشْيَاءُ

(١) تفسير ابن كثير (٣/٢٥٨)

(٢) (ص ١٠٧-١١٠).

بأصدادها ، فاردادوا رغبة ومحبة فيما انتقلوا إليه ، ونفرة وبغضا لما انتقلوا عنه ، وكانوا أحب الناس في التوحيد والإيمان والإسلام ، وأبغض الناس في ضده ، عالمين بالسبيل على التفصيل .

وأما من جاء بعد الصحابة فمنهم من نشأ في الإسلام غير عالم تفصيل ضده فالتبس عليه بعض تفاصيل سبيل المؤمنين بسبيل المجرمين .

فإن اللبس إنما يقع إذا ضعف العلم بالسبيلين أو أحدهما ، كما قال عمر بن الخطاب «إنما تنقض عرى الإسلام عروة عروة ، إذا نشأ في الإسلام من لم يعرف الجاهلية» .

وهذا من كمال علم عمر رضي الله عنه ، فإنه إذا لم يعرف الجاهلية وحكمها وهو كل ما خالف ما جاء به الرسول ﷺ فإنه من الجاهلية فإنها منسوبة إلى الجاهل ، وكل ما خالف الرسول فهو من الجاهل ، فمن لم يعرف سبيل المجرمين ، ولم تستبين له أو شك أن يظن في بعض سبيلهم أنها من سبيل المؤمنين ، كما وقع في هذه الأمة من أمور كثيرة في باب الاعتقاد والعلم والعمل هي من سبيل المجرمين والكفار وأعداء الرسل ، أدخلها من لم يعرف أنها من سبيلهم في سبيل المؤمنين ودعا إليها وكثر من خالفها واستحل منه ما حرمه الله ورسوله ، كما وقع لأكثر أهل البدع من الجهمية والقدرية والخوارج والروافض وأشباههم "ممن ابتدع بدعة ودعا إليها وكثر من خالفها .

والناس في هذا الموضع أربع فرق :

الفرقة الأولى : من استبان له سبيل المؤمنين وسبيل المجرمين على التفصيل علماً وعملاً ، وهؤلاء أعلم الخلق .

الفرقة الثانية : من عميت عنه السيلان من أشياء الأنعام ، وهؤلاء بسبيل المجرمين أحضر ولها أسلك .

(١) من صوفية وأحراب سياسية تحالف مذهب الرسل في عقائدها ومناهجها ومواقفها بمن يحالف الإسلام من أهل الضلال متوابعهم ، ومن أتباع الرسل متذممينهم ، وقد يكتفونهم علانهم

الفرقة الثالثة: من صرف عنايته إلى معرفة سبيل المؤمنين دون صدها، فهو يعرف صدها من حيث الحملة والمخالفة، وأن كل ما خالف سبيل المؤمنين فهو باطل، وإن لم يتصوره على التفصيل، بل إذا سمع شيئاً مما خالف سبيل المؤمنين صرف سمعه عنه، ولم يشغل نفسه بفهمه ومعرفة وجه بطلانه وهو بمنزلة من سلمت نفسه من إرادة الشهوات فلم تخطر بقلبه ولم تدعه إليها نفسه، بخلاف الفرقة الأولى فإنهم يعرفونها وتميل إليها نفوسهم ويجاهدونَهَا على تركها لله وقد كتبوا إلى عمر بن الخطاب يسألونه عن هذه المسألة أيما أفضل رجل لم تخطر له الشهوات ولم تمر بباله، أو رجل نازعته إليها نفسه فتركها لله؟

فكتب عمر: «إن الذي تشتهي نفسه المعاصي ويتركها لله ﷻ من الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم».

وهكذا من عرف البدع والشرك والباطل وطرقه فأبغضها لله وحذرهما، وحذر منها، ودفعها عن نفسه، ولم يدعها تخدش وجه إيمانه، ولا تورثه شبهة، ولا شكاً، بل يزداد بمعرفتها بصيرة في الحق، ومحبة له، وكرهية لَهَا، ونفرة عنها، أفضل ممن لا تخطر بباله ولا تمر بقلبه

الفرقة الرابعة: فرقة عرفت سبيل الشر والبدع والكفر مفصلة، وسبيل المؤمنين مجملة، وهذا حال كثير ممن اعتنى بمقالات الأمم ومقالات أهل البدع فمرفها على التفصيل ولم يعرف ما جاء به الرسول كذلك، بل عرفه معرفة مجملة وإن تفصلت له في بعض الأشياء، ومن تأمل كتبهم رأى ذلك عياناً.

وكذلك من كان عارفاً بطرق الشر والظلم والفساد على التفصيل سالكاً لَهَا، إذا تاب ورجع عنها إلى سبيل الأبرار يكون علمه بها مجملاً غير عارف بها على التفصيل معرفة من أفضى عمره في تصرفها وسلوكها.

والمقصود أن الله سبحانه يحب أن تعرف سبيل أعدائه؛ لتُجنب وتُبغض، كما يحب أن تعرف سبيل أوليائه؛ لتُحب وتُسلك، وفي هذه المعرفة من القوائد والأسرار ما لا يعلمه إلا الله من معرفة عموم ربوبيته سبحانه وحكمته وكمال أسمائه وصفاته وتعلقها بمتعلقاتها واقتصاصها لآثارها وموجباتها، وذلك من أعظم

الدلالة على ربوبيته وملكه وإلهيته وحبه وبغضه وثوابه وعقابه، والله أعلم.

والله سبحانه أثنى على هذه الأمة وميزها على سائر الأمم؛ لأنها تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أَلَا يَكُنِ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكُمْ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [سورة آل عمران الآية ١١٠].

وَذَمُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَعْنَتُهُمْ؛ لأنهم كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه، قال الله تعالى: ﴿لَوْ كُنَّا أَعْيُنَ عَاظِمَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُسْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [سورة المائدة الآية ٧٨-٧٩].

فهذه شذرات من نصوص القرآن ومن كلام أئمة التفسير.

أما السنة: فقد كان رسول الله ﷺ يرد الأخطاء خطأً خطاً، والشبهات شبهةً شبهةً، ويقيم الحدود، ومن تكرر منه ما يوجب إقامة الحد فقد كرر عليه الحد جلدًا أو قطعاً، وكان لا يقر على باطل أبداً ﷺ، وهذا كله إلى جانب بيان القرآن للحق بالتفصيل ودحضه للشبه والباطل بالتفصيل.

وكان مع هذا يُجند الشعراء؛ لنصرة الحق والذود عن حياضه، ودحض الباطل، بل والطمع القاتل للأعداء.

فعن الزهري قال: أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن: أنه سمع حسان بن ثابت الأنصاري يستشهد أبا هريرة: «أشدك الله، هل سمعت رسول الله ﷺ يقول: يا حسان، أجب عن رسول الله ﷺ؟ قال أبو هريرة: نعم»^(١).

وعن عدي بن ثابت قال: سمعت البراء بن عازب قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول لحسان بن ثابت: «اهجهم، أو هاجهم وجبريل معك»^(٢).

وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «اهجوا قريشاً، فإنه أشد عليها من

(١) صحيح مسلم (٢٤٥٨).

(٢) صحيح مسلم (٢٤٨٦).

رشق النبيل». في حديث طويل عنها فيه أنه دعا عبد الله بن رواحة ثم كعب بن مالك ثم حسناً رضي الله عنه، فقال من الشعر ما أَرْضَى رسول الله ﷺ، قالت عائشة رضي الله عنها: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «هَجَاهُمْ حَسَنٌ فَشَفَى وَاشْتَفَى»^(١).

وروى الإمام أحمد - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - في مسنده من طريق شعبة عن إسماعيل ابن أبي خالد قال: سمعت قيس بن أبي حازم يُحدث عن أبي بكر الصديق أنه خطب فقال: يا أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية وتضعونها على غير ما وضعها الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن صَلَّى إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ (سورة المائدة آية ١٠٥). سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الْمُنْكَرَ بَيْنَهُمْ فَلَمْ يَنْكُرُوهُ يَوْشَكُ أَنْ يَعْصِيَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ»^(٢).

وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «مِثْلُ الْقَائِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا كَمِثْلِ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا عَلَى مَفِينَةٍ فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا، وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا، فَكَانَ الَّذِينَ فِي أَسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَوْا مِنَ الْمَاءِ مَرَوْا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ، فَقَالُوا: لَوْ أَنَا خَرَقْنَا وَلَمْ نَوْذَ مِنْ فَوْقِنَا، فَإِنْ بَتَرَكُوهُمْ وَمَا أَرَادُوا هَلَكُوا جَمِيعًا، وَإِنْ أَحْذَوْا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَّوْا وَنَجَّوْا جَمِيعًا»^(٣).

(١) صحيح مسلم (٢٤٩٠)

(٢) لمسند (٢٢١/١) حديث (٥٣)، وأخرجه المروزي في مسند الصديق (٨٦ ٨٩)، وأبو يعلى في مسنده (١١٨/١ ١٢٠)، حديث (١٢٨ ١٣٢)، كلاهما من طرق إلى إسماعيل بن أبي خالد به، وهذا إسناد صحيح، رجاله رجال الصحيحين.

وأخرجه ابن حبان في صحيحه (٥٣٩/١-٥٤٠)، حديث (٣٠٤ ٣٠٥) تحت عنوان «ذكر يدين بأن المنكر ونظمه إذا ظهر كان على من يعلم بغيرهما حذر عموم العورة»، وتحت عنوان آخر هو «ذكر يدين بأن يسأل لئلا يخطئ في ما يدين به من أهل الفضل والعلم»، وأخرجه ابن حبان في مسنده حديث (٤٠٥) تحت عنوان «أدب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»، بلغة أحمد ومن ذكر معه وأخرجه أبو داود في لملاحم حديث (٣٤٤٨)، وأبو يعلى في المسند حديث (٢٢٥٧) تحت عنوان «أدب ما جاء في رسول بعداد إذا لم يغير المنكر»، وفي الترمذي عقب رواية هذا الحديث «وفي أدب عن عائشة وأم سمية والنعمان بن بشير وعبد الله بن عمر وحذيفة»، وفي لفظ أبي داود والترمذي «إذا رأوا الظالمين» ولا تعارض بين اللفظين.

(٣) أخرجه البخاري في الشركة، حديث (٢٤٩٣)، وفي الشهادت، حديث (٢٦٨٦)، وأخرجه الترمذي في كتاب الفتن حديث (٢١٧٣).

أخرجه البخاري في الشهادات بهذا اللفظ، وساقه في الشركة بلفظ: «مثل المداهن في حدود الله والواقع فيها...» الحديث.

وساقه الترمذي بلفظ: «مثل القائم على حدود الله والمداهن فيها...». وقال: حديث حسن صحيح.

قال في اللسان في مادة «دهن»: المداهنة والادهان - المصانعة واللين، وقيل. المداهنة: إظهار خلاف ما يصمر، والادهان: الغش، وداهن الرجل: إذا نافق.

وقال العلامة المباركفوري: «والفرق بين المداهنة المنهية والمدارة المأمورة. أن المداهنة في الشريعة أن يرى منكراً فيقدر على دفعه ولم يدفعه حفظاً لجانب مرتكبه أو جانب غيره لخوف أو طمع أو لاستحياء منه أو قلة مبالاة في الدين، والمدارة: موافقته بترك حط نفسه وحق يتعلق بماله وعرضه فسكت عنه دفعاً للشر ووقوع الضرر»^(١).

وهذا الحديث مثل رائع يبين خطورة التثبج المهلكة للسكوت عن البطل والمداهنة فيه، وأنه يجب على الأمة أن تصرب بيد من حديد على أهل البدع وأهل المجور، الذين تؤدي ضلالتهم وفجورهم إلى إهلاك الأمة في ديارها ودنياها.

ولقد اعتبر الرسول ﷺ الأمر بالمعروف جهاداً، فمن ابن مسعود رضي الله عنه. أن رسول الله ﷺ قال: «ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل»^(٢).

ومن هنا قال الإمام يحيى بن يحيى: «الذب عن السنة أفضل من الصرب بالسيوف».

(١) تحفة الأحادي (١/٣٢٩)

(٢) صحيح مسلم ص (٨٠).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «لراد على أهل البدع مجاهد». ولَمَّا وقع الضلال كما أخبر النبي ﷺ بمثل قوله: «افترقت اليهود إلى إحدى وسبعين فرقة، وافترقت النصارى إلى ثنتين وسبعين فرقة، وستفترق أمتي إلى ثلاث وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة». قالوا: من هي يا رسول الله؟ قال: الجماعة.

وفي رواية من روايات هذا الحديث: «من كان على ما أنا عليه وأصحابي» ومثل قوله: «لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه»، قيل: اليهود والنصارى يا رسول الله؟ قال: نعم. تصدى لهذه الطوائف أفراداً وجماعات أئمة الهدى وأعلام لدعى من صفوة هذه الأمة، مردو أباطيلهم وضلالاتهم فما جاءوا بضلالة ولا شهة إلا دحضوها وبينوا زيفها، وبينوا الحق بياناً واضحاً تأسيماً بالقرآن والسنة في تزييف الباطل وإزهاقه وإظهار الحق.

وقد دونت أعمالهم وجهادهم في إنكار المخالفات، وبيان حال أهلها، وبيان بُعد هذه المخالفات عن هدي الكتاب والسنة، وبيان أحكام هذه المخالفات وأحكام أهلها من تبديع واستنكار.

لقد نهضوا بهذا البيان القائم على الصبغة لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم، وحماية لدينهم في عدد من الكتب سواء كانت في مجال العقيدة كما في كتب العقائد، أو الأحكام كما في كتب الفقه وشروح الحديث، وفي باب الرواية ونقل السنة عن رسول الله ﷺ كما في كتب الرجال والعلل، والكتب في ذلك لا تحصى.

وقد بتكلم على الخطأ الواحد عشرات من الأئمة وعلى العقيدة الفاسدة كذلك وفي الراوي عشرات الأئمة، وقد يكون للرجل عشرات البدع فينتصدي له أحد العلماء فيفتنوها واحدة واحدة بالأدلة والبراهين، كما رد شيخ الإسلام ابن تيمية على ابن مطهر الحلبي في كتابه «المُنْتَهَا» في تسع مجلدات، وكما رد على الرازي في «نقض التأسيس» الذي يبلغ أربع مجلدات، ولاحق الرازي في عدد من

المؤلفات، وكما رد على البكري في كتاب «الاستغاثة الكبرى»، وكما رد على الأخنائي في كتابه «الرد على الأخنائي»، وكما رد ابن عبد الهادي على السبكي في كتابه «النصارى المنكي»، وقبلهم رد الإمام عثمان بن سعيد الدارمي على بشر في كتابه «الرد على بشر المريسي».

وقد يكون لطائفة عشرات البدع فيتصدى لها أحد العلماء فلا يترك لها شاة ولا فادة، وقد يتصدى لها عدد من العلماء كل يطيل النفس في مناقشة صلاياتها، والأمثلة على ذلك كثيرة.

كما رد الإمام أحمد والإمام الدارمي على الجهمية، وكما رد الإمام الشافعي على المعتزلة والروافض الطاعنين في السنة عموماً وعلى الطاعنين في أخبار الأحاد خصوصاً في كتابه «الرسالة» و«جوامع العلم»، وكما رد البخاري على الجهمية وغيرهم في «خلق أفعال العباد»، وكما رد الحلال والآجري وابن بطة واللالكني وغيرهم من أئمة الإسلام على طوائف أهل البدع.

فكم من إمام تناول عمرو بن عبيد وواصل بن عطاء والجاحظ والنظام وأمثالهم، وكم من إمام تناول كتبهم وقد ما فيها من الضلالات ولم يقف أئمة السنة عند نقد واستنكار ضلالات أهل الضلال بل تجاوزوا ذلك إلى نقد العلماء وعلى رأسهم كبار علماء السنة والحديث في أخطائهم.

فقد انتقد الإمام الليث بن سعد الإمام مالكاً في مسائل مشهورة، بل انتقد الإمام الشافعي شيخه الإمام مالك في مسائل كثيرة، وانتقد أحمد إسحاق والشافعي وغيرهما، بل انتقد أبو حاتم وأبو زرعة الإمام البخاري في كتابه «التاريخ» في عشرات الأسماء.

وانتقد الدرقي الإمامين البخاري ومسلماً في حوالي مائتي حديث، وانتقد البيهقي الطحاوي في كثير من المسائل.

وكما انتقد أبو الحسين بن القطان الفاسي في كتابه «بيان الوهم والإيهام» الذي يبلغ خمس مجلدات الإمام عبد الحق الإشبيلي في كتابه «الأحكام».

كما انتقد أبو إسحاق إبراهيم بن محمد الدمشقي في كتابه «عمالة الإملاء»

«المتيسرة» في خمس مجلدات انتقد فيها الحافظ المنذري في كتابه «الترغيب والترهيب»، وهذه أمور لا تُحصى.

وهذا المنهج هو الذي عليه أئمة الدين سلفاً وخلفاً.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله ذاكراً من يحوز ذمه من الأنواع، وليس ذلك من الغيبة، كالكافر، والفاجر، والفاسق، والظالم، والعوي، والضال، والحاسد...

إلى أن قال «وأما الشخص فيذكر ما فيه من لشر في مواضع»

وذكر منها: المظلوم يذكر ظالمه بما فيه، وساق الأدلة على ذلك، ثم قال: ومنها: أن يكون على سبيل النصيحة للمسلمين في دينهم وديارهم، كما في الحديث الصحيح عن فاطمة بنت قيس لما استشارت النبي ﷺ من تنكح؟ قالت «إنه خطيبي معاوية وأبوجهم»، فقال: أما معاوية فصعلوك لا مال له، وأما أبوجهم فرجل شراب للنساء.

فكان هذا نصيحاً لها وإن تضمن ذكر عيب الخاطب.

وفي معنى هذا: نصح الرجل فيمن يعامله، ومن يوكله، ومن يوحي إليه، ومن يستشهده، بل ومن يتحاكم إليه، وأمثال ذلك.

وإذا كان هذا في مصلحة خاصة فكيف بالنصح فيما يتعلق به حقوق عموم المسلمين من الأمراء، والحكام، والشهود، والعمال أهل الديوان وغيرها، فلا ريب أن النصح في ذلك أعظم، كما قال النبي ﷺ: «الدين النصيحة، الدين النصيحة. قالوا: إني يا رسول الله؟ قال: لله، ولكتابه، ولرسوله، ولأئمة المسلمين، وعامتهم».

ثم تحدث عن وجوب الكلام في نقلة الحديث، الذين يعلطون، أو يكذبون، وأنه من باب المصالح الدينية العامة والخاصة.

ثم شئ بالكلام على أئمة البدع من أهل لمقالات المخالفة لكتاب والسنة، فقال: «فإن بيان حالهم، وتحذير الأمة منهم واجب باتفاق المسلمين، حتى قيل لأحمد ابن حنبل: الرجل يصوم ويصلي ويمسك أحب إليك، أو يتكلم في أهل

البدع؟ فقال: إذا صام وصلى واعتكف فإنما هو لنفسه، وإذا تكلم في أهل البدع فإنما هو للمسلمين.

فتبين أن نفع هذا عام للمسلمين في دينهم، من حسن الجهاد في سبيل الله، وإد تظهير سبيل الله، ودينه، ومهاجته، وشرعته، ودفع بني هؤلاء وعدوايهم على ذلك؛ واجب على الكفاية باتفاق المسلمين.

ولولا من يقيمه الله لدفع ضرر هؤلاء لفسد الدين، وكان فساد أعظم من فساد استيلاء العدو من أهل الحرب؛ فإن هؤلاء إذا استولوا لم يفسدوا القلوب وما فيها من الدين إلا تعاً، وأما أولئك فهم يفسدون القلوب ابتداءً.

وأعداء الدين نوعان: الكفار، والمتأفقون.

وقد أمر الله بجهاد الطائفتين في قوله: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاَعْنُظْ عَنِّيهِ﴾ [سورة التوبة الآية ٧٣، سورة النحر الآية ٩] في آيتين من القرآن

فإذا كان أقوام متأفقون، يبتدعون بدعاً تخالف الكتاب، ويلسونها على الناس ولم تبيّن للناس؛ فسد أمر الكتاب، وبُذِل الدين، كما فسد دين أهل الكتاب قلنا بما وقع فيه من التبديل الذي لم ينكر على أهله^(١).

وقال ابن القيم رحمه الله في «مدارج السالكين»^(٢) معلقاً على قول أبي إسحاق عيل الأنصاري رحمه الله: وتخلص من رعونة المعارضات. قال ابن القيم: «يريد أن هذه الملاحظة تخلص العبد من رعونة معارضة حكم الله الديني والكوني الذي لم يأمر بمعارضته فيستسلم للمحكمين، فإن ملاحظة عين الجمع تشهد أن الحكمين صدرتا عن عزيز حكيم فلا يُعارض حكمه برأي ولا عقل ولا ذوق ولا حاطر».

ثم ذكر ما معناه: أن أمر الله لا يُعارض بالشهوة، وخبره بالشك ولشبهة، وأن المؤمن الواعي يخلص قلبه من هاتين المعارضتين، وهذا القلب الذي هذا حاله هو القلب السليم الذي لا يفلح إلا من لقي الله به.

(١) مجموعة الرسائل والمسائل: (٥ / ١٠٩ - ١١١).

(٢) مدارج السالكين (٣ / ١٢٢ - ١٢٣).

ثُمَّ قَالَ: «وَأَمَّا أَهْلُ الْإِلْحَادِ فَقَالُوا: الْمُرَادُ بِالْمَعَارِضَاتِ هَاهُنَا، الْإِنْكَارُ عَلَى الْخَلْقِ فِيمَا يَبْدُو مِنْهُمْ مِنْ أَحْكَامِ الْبَشَرِيَّةِ؛ لِأَنَّ الْمَشَاهِدَ لِعَيْنٍ، الْجَمْعَ يَعْلَمُ أَنَّ مُرَادَ اللَّهِ مِنَ الْخَلْقِ مَا هُمْ عَلَيْهِ، فَإِذَا عَلِمَ ذَلِكَ بِحَقِيقَةِ الشُّهُودِ كُنْتَ الْمَعَارِضَاتِ وَالْإِنْكَارِ عَلَيْهِمْ مِنْ رِعَوَاتِ الْأَنْفُسِ الْمَحْجُودَةِ وَقَالَ قَدَوْتُهُمْ فِي ذَلِكَ: الْعَارِفُ لَا يَكْفُرُ مَكْرًا؛ لِاسْتِبْصَارِهِ بِسِرِّ اللَّهِ فِي الْقَدْرِ. وَهَذَا عَيْنُ الْإِتِّحَادِ وَالْإِلْحَادِ وَالْإِنْسِلَاحِ مِنَ الدِّينِ بِالْكَلِيَّةِ، وَقَدْ أَعَدَّ اللَّهُ شَيْخَ الْإِسْلَامِ مِنْ ذَلِكَ، وَإِذَا كَانَ لِمُحَدِّدٍ كَلَامُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَا لَا يَحْتَمِلُهُ فَمَا الطَّنُّ بِكَلَامٍ مَخْنُوقٍ مِثْلُهُ؟»

فَيُقَالُ: إِنَّمَا بَعَثَ اللَّهُ رَسُولَهُ وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ بِالْإِنْكَارِ عَلَى الْخَلْقِ بِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَحْكَامِ الْبَشَرِيَّةِ وَغَيْرِهَا، فَبِهَذَا أُرْسِلْتُ، أُرْسِلُ وَأَنْزِلُ الْكِتَابَ، وَانْقَسَمَتِ الدَّارُ إِلَى دَارِ سَعَادَةٍ لِلْمُنْكَرِينَ وَدَارِ شَقَاوَةٍ لِلْمُنْكَرِ عَلَيْهِمْ، فَالطَّنُّ فِي ذَلِكَ طَعْنٌ فِي الرُّسُلِ وَالْكِتَابِ، وَتَخْلُصُ مِنْ ذَلِكَ أَنْجِلَالٌ مِنْ رِبْقَةِ الدِّينِ، وَمَنْ تَأَمَّلَ أَحْوَالَ الرُّسُلِ مَعَ أُمَّيْهِمْ وَجَدَهُمْ كَانُوا قَائِمِينَ بِالْإِنْكَارِ عَلَيْهِمْ أَشَدَّ الْقِيَامِ حَتَّى لَقِيَ اللَّهُ تَعَالَى، وَأَوْصُوا مَنْ آمَنَ بِهِمْ بِالْإِنْكَارِ عَلَى مَنْ هَالِكُهُمْ.

وَأَخْبَرَ النَّبِيُّ أَنَّ الْمُتَخَلِّصَ مِنْ مَقَامَاتِ الْإِنْكَارِ الثَّلَاثَةِ لَيْسَ مَعَهُ مِنَ الْإِيمَانِ حِجَةٌ خَرَدَلٌ وَيَبَالُغُ فِي الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ أَشَدَّ الْمِبَالِغَةِ حَتَّى قَالَ: «إِنْ النَّاسُ إِذَا تَرَكَوهُ أَوْشَكَ أَنْ يَعْصِيَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ مِنْ عِنْدِهِ».

وَأَخْبَرَ أَنَّ تَرْكَهُ يَمْنَعُ إِجَابَةَ دَعَاءِ الْأَخْيَارِ وَيُوجِبُ تَسَلُّطَ الْأَشْرَارِ، وَأَخْبَرَ أَنَّ تَرْكَهُ يُوَقِّعُ الْمُحَالَفَةَ بَيْنَ الْقُلُوبِ وَلُجُوهٍ وَيَحُلُّ لَعْنَةَ اللَّهِ كَمَا لَعَنَ اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى تَرْكَهِ، فَكَيْفَ يَكُونُ الْإِنْكَارُ مِنْ رِعَوَاتِ الْقُلُوبِ وَهُوَ مَقْصُودُ الشَّرِيعَةِ؟ وَهِيَ الْجِهَادُ إِلَّا عَلَى أَنْوَاعِ الْإِنْكَارِ وَهُوَ جِهَادٌ بِالْيَدِ وَجِهَادٌ أَهْلَ الْعِلْمِ بِإِنْكَارِ الْإِسْلَامِ؟».

وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ رَجَبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: «أَعْلَمُ أَنَّ ذِكْرَ الْإِسْلَامِ بِمَا يَكْفُرُ بِهِ مُحَرَّمٌ؛ إِذَا كَانَ الْمَقْصُودُ مِنْهُ مَجَرَّدُ الذَّمِّ وَالْعَيْبِ وَانْقِصَ، فَأَمَّا إِذَا كَانَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ لِعَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ، أَوْ خَاصَّةٍ لِبَعْضِهِمْ، وَكَانَ الْمَقْصُودُ مِنْهُ تَحْصِيلُ ثَلَاثِ الْمَصْلَحَةِ؛ فَلَيْسَ بِمُحَرَّمٍ، بَلْ مُنْدُوبٌ إِلَيْهِ».

وَقَدْ قَرَأَ عَدَمَاءُ الْحَدِيثِ هَذَا فِي كُتُبِهِمْ فِي الْجَرَحِ وَالتَّعْدِيلِ، وَذَكَرُوا الْعَرَقَ بَيْنَ

جرح الرواة وبين الغيبة، وردوا على من سوى بينهما من المتعبدین وغيرهم ممن لا يتسع علمه.

ولا فرق بين الطعن في رواية الفاظ الحديث، ولا التمييز بين ما تُقبل روايته منهم ومن لا تُقبل، وبين تبين خطأ من أخطأ في فهم معاني الكتاب والسنة، وتأول شيئاً منها على غير تأويله، وتَمسك بما لا يُتمسك به؛ ليحذر من الاقتداء به فيما أخطأ فيه.

وقد أجمع العلماء على جواز ذلك أيضاً.

ولهذا تجد في كتبهم المصنفة في أنواع العلوم الشرعية من التفسير، وشروح الحديث، والفقه، واختلاف العلماء، وغير ذلك؛ مُمثلة من المناظرات، وردوا أقوال من تصنف أقواله من أئمة السلف والخلف، من الصحابة والتابعين، ومن بعدهم، ولم يترك ذلك أحد من أهل العلم، ولا ادعى فيه طعناً على من رد عليه قوله، ولا دماً، ولا نقصاً... اللهم إلا أن يكون المصنف ممن يفحش في الكلام، ويسيء الأدب في العبارة؛ فيُكرَّر عليه فحاشته وإساءته، دون أصل رده ومخالفته؛ إقامة بالحجج الشرعية، والأدلة المعتمدة.

وسبب ذلك: أن علماء الدين كلهم مجمعون على قصد إظهار الحق، الذي بعث الله به رسوله ﷺ، وأن يكون الدين كله لله، وأن تكون كلمته هي العليا. وكلهم معترفون بأن الإحاطة بالعلم كله من غير شذوذ شيء منه ليس هو مرتبة أحدٍ منهم، ولا دُعاء أحد من المتقدمين ولا من المتأخرين.

ولهذا كان أئمة السلف المُجمع على علمهم وفصلهم، يقبلون الحق بمن أوردته عليهم وإن كان صغيراً، ويوصون أصحابهم وأتباعهم بقبول الحق إذا ظهر في غير قولهم، كما قال عمر رضي الله عنه في مهور النساء، وردت المرأة بقوله تعالى: ﴿وَأَتَيْتُهُنَّ بِسُكَّرٍ﴾ [سورة البقرة الآية ٢٠٠]. فرجع عن قوله، وقال: «أصابنا امرأة ورجل أخطأ».

وروي عنه أنه قال: «كل أحد أفقه من عمر».

وكان بعض المشهورين إذا قال في رأيه بشيء يقول «هذا رأيا؛ فمن جاءنا

برأي أحسن منه قبلناه».

وكان الشافعي (١٥٠-٢٠٤هـ) يبائع في هذا المعنى، ويوصي أصحابه باتباع الحق، وقول السنة إذا ظهرت لهم على خلاف قوله، وأن يُصرب بقوله حيثئذ الحائط، وكان يقول في كتبه: لا بد أن يوجد فيها ما يخالف الكتاب أو السنة، لأن الله تعالى يقول: ﴿وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (سورة لاء الآية ٨٢).

فحيثئذ فردّ المقالات الضعيفة، وتبين الحق في خلافها بالأدلة الشرعية، ليس هو مما يكرهه أولئك العلماء، بل مما يحبونه ويمدحون فاعله، ويشنون عليه؛ فلا يكون داخلًا في باب الغيبة بالكلية.

فلو قرص أن أحدًا يكره إظهار خطئه المحالف للحق؛ فلا عرة بكرهته بذلك، فإن كراهة إظهار الحق إذا كان مخالفًا لقول الرجل ليس من الحصول المحمود.

بل الواجب على المسلم أن يحب ظهور الحق ومعرفة المسمين به، سواء كان في موافقته أو مخالفته.

وهذا من النصيحة لله، ولكتابه، ورسوله، ودينه، وأئمة المسلمين، وعامتهم، وذلك هو الدين، كما أخبر به النبي ﷺ.

وأما بيان خطأ من أخطأ من العلماء قبله، إذا تأدب في الخطاب، وأحسن الرد والجواب؛ فلا حرج عليه، ولا لوم يتوجه إليه، وإن صدر منه من الاعتراض^(١) بمقالته فلا حرج عليه.

وقد كان بعض السلف إذا بلغه قول ينكره على قائله يقول «كذبت فلان» ومن هذا قول النبي ﷺ: «كذب أبو الساهل» لما بلغه أنه أفنى أن لمتوفى عنها زوجها إذ كانت حاملاً لا تحس بوضع الحمل، حتى تأتي عيها أربعة أشهر وعشرًا.

وقد بلغ الأئمة الورعون في إنكار مقالات ضعيفة لبعض العلماء، ورددها أبلغ الرد، كما كان الإمام أحمد يكرر على أبي ثور وغيره مقالات ضعيفة تردوا بها، ويبلغ في ردها عليهم.

هذا كله حكم الطاهر.

أما في باطل الأمر؛ فإن كان مقصوده في ذلك مجرد تبيين الحق، ولئلا يغتر الناس بمقالات من أخطأ في مقالاته؛ فلا ريب أنه مثب على قصده، ودخل بفعله هذا بهذه النية في التصح لله، ورسوله، وأئمة المسلمين، وعامة أمتهم وسواء كان لدي ثمن الخطأ صغيراً أم كبيراً، فله أسوة بمن رد من العلماء مقالات «ابن عديس» انتهى يشد بها^(١) وأكرت عليه من العلماء، مثل: لمتعة، والصرف، والعمرتين، وغير ذلك.

ثم ذكر أن العلماء ردوا مقالات لمثل «سعيد بن المسيب»، و«الحسن»، و«عطاء»، و«صونس»، وعلى غيرهم، ممن أجمع المسلمون على هدايتهم، ودرايتهم، ومحبتهم، والثناء عليهم.

ولم يعد أحد منهم مخالفاً^(٢) في هذه المسائل طعناً في هؤلاء الأئمة، ولا عيباً لهم.

وقد مثلت كتب أئمة المسلمين من لسف والحلف تبين هذه المقالات وما أشبهها مثل «كتب الشافعي»، و«إسحاق» و«أبي عبيد»، و«أبي ثور»، ومن بعدهم من أئمة الفقه والحديث.

وما مر د^(٣) الرد بذلك يظهر العيب على من ردّ عليه وتنقصه، ونسب جهله، وقصوره في العلم، سواء كان رده بذات في وجه من ردّ عليه أو في عيبه، وسواء كان في حياته أو بعد موته، وهذا داخل فيما ذمه لله في كتابه، وتوعد عليه،

(١) كذا

(٢) كذا.

(٣) كذا.

في الهمز واللمز، ودخل أيضًا في قول النبي ﷺ: «يا معشر من آمن بلسانه، ولم يؤمن بقلبه، لا تؤذوا المسلمين، لا تتبعوا عوراتهم، فإنه من يتبع عوراتهم ينع الله عورته، ومن ينع الله عورته يفضحه ولو في جوف بيته»^(١).

وهذا كله في حق العلماء المقتدى بهم في الدين.

فأما أهل البدع والضلالة، ومن تشبه بالعلماء وليس منهم^(٢)، فيحور بيان جهلهم، وإظهار عيوبهم، تحذيرًا من الاقتداء بهم. وليس كلامنا، لأن في هذا لقليل، والله أعلم.

ومن عُرف أنه أراد برده على العلماء الصحيحة لله ورسوله، فإنه يجب أن يعامل بالإكرام، ولا احترام، والتعظيم، كسائر علماء المسلمين الذين سبق ذكرهم، وأمثالهم، ومن تبعهم بإحسان.

ومن عُرف أنه أراد برده عليهم التقيص والدم وإظهار عيب^(٣)، فإنه يستحق أن يقابل بالعقوبة، ليرتدع هو ونظره عن هذه الرذائل المحرمة أقول:

هذا هو مذهب الله الذي شرعه في كتبه وعلى ألسنة رسله، وهو توصيح دين الله عقيدة وعادة وأحكامًا بالحجج والبراهين والجد في بطل ما يضاده في أي حاسب من حوانه دق أو جل مهمما كان مصدر هذه المضادة والمحاكاة صالحين أو صالحين، ولو كانوا أئمة مجتهدين فكيف بالمتدعين والضالين الجاهلين الأفاكين.

وعلى هذا المذهب سار علماء الإسلام وأئمة وأعلامه من فجر تاريخ الإسلام إلى يومنا هذا حماية للإسلام وذبابًا عن حياضه.

(١) أخرجه أحمد (٤، ٤٢٠)، وأبو داود في الأدب رقم (٤٨٨٠)، والترمذي، وأبو يعنى في مسنده برصاف حسن.

نظر التعليق عنه (ص ٣٣) من «مفرق بين نصيحة وتغيير» لابن رجب لحسبي.

(٢) ونحن -وله الحمد- لا ننقد في كتاباتنا كلها إلا هذه الأنواع.

(٣) وهذا ما يفعله أهل الأهواء بعلماء السنة ولا سيما هذه الأيام.

ولقد كان من عهود سابقة من يعارض هذا المنهج وعلى رأسهم الصوفية، ثم تلقى هذا عنهم علائقهم وملاحدتهم، كما مر بك من كلام الإمام ابن القيم، ثم رفع راية هذه المعارضة أهل الفتن والتحزب المقيت في هذا العصر وطوروا هذه المعارضة ودعموها بطرق وأساليب مأكرة لا يعرفها حتى علاة الصوفية ومنها

١ الحملات الشعواء بالأكاذيب والشائعات على من يرد ضلالات رعماتهم لباطلة ولو كانت طعماً في الأبياء أو الصحابة، ولو كانت إلحاداً كالحلول ووحدانية الوجود وتصوراً جدياً في نشر هذه الشائعات والحرب، واستخدموا في إشاعتها وتعميمها كل الوسائل والطرق من الأشرطة والكتب إلى شبكات الإنترنت لتصل لكل أحد.

٢ كل هذا لصرة باطل وأهله، وإسقاط الحق وأهله، وإسقاط هذا المنهج العظيم الذي يرفع راية الحق ويسقط راية الباطل، ومن هنا ركزوا على إسقاط عثمائه، لأن بإسقاطهم يسقط المنهج على الطريقة العباسية «إذا أردت إسقاط فكرة فعليك بإسقاط رجالها».

٣- لباس أنفسهم لباس السلفية، والتشبه بهذا الاسم، والاستماتة في ادب عمن يليه ولو كان عنده أقل نسبة من السلفية يتظاهر بها للخداع والمكر والكيد.

٤- دعوى التأصيل، وما أدراك ما دعاوى التأصيل، إنه القذف بالأصول الباطنية لحماية أهل المدع والمُحاماة عن بدعهم وصلالاتهم، وبصرب أصول أهل السنة وإسكات أهل الحق، ولمحادعة الشباب العر الذي ينتمي إلى المنهج السلفي. ثم الاستيلاء على عقولهم ومشاعرهم؛ ليكونوا في الأخير جنوداً لهم يوالون ويعادون من أجلهم ومن أجل أباطيلهم المعقدة بالتأصيل وبالسلفية.

وأني لأدعو أهل السنة علماء ودعاة إلى الحق ناصحين ومؤهلين إلى الاهتمام بهذا المنهج العظيم والتهوض به كما نهض به أسلافهم الكرام؛ لأنه منهج الله ومنهج رسله الكرام، ومنهج أئمة الإسلام.

وبالتهوض به يظهر دين الله الحق، وتكون كلمة الله هي العليا، وكلمة أهل

الكفر وأهل البدع والضلال هي السفلى .

وبإهماله والتقصير فيه يتفش وتنتشر الباطل في مشارق الأرض ومغاربها .
كما حصل في العصور التي أميل فيها هذا المنهج أو حصل التقصير فيه وإحلال
به ، حتى يأتي الله بمن يهتد بهذا المنهج فيظهر الله بهم الحق كما حصل ذلك
بالإمام بن تيمية وتلاميذه ، ثم بعد قرون بالإمام محمد بن عبد الوهاب وتلاميذه ،
وغيرهم ممن يظهر الله على أيديهم الحق .

واليوم قد استفحل أمر أهل الضلال وأمر أهل الإلحاد وعزوا أهل السنة في
عقر دارهم وحققوا كثيرًا من أهدافهم في كثير من شباب أهل السنة .

وعليه : فلاند من النهوض بهذا المنهج الذي يعلى الحق ، ويرين الباطل أو
بدله ، وبه تعود الأمة أو يعود منهم من أراد الله به خيرًا إلى الكتب والسنة ، وإلى ما
كان عليه السلف الصالح

نسأل الله أن يوفق علماء السنة لما يحب ويرضى ، ولما يقود الأمة إلى شاطئ
النجاة ، وأن يجمع كلمتهم وكلمة الأمة على الحق ، ورسا لسمع لدعاء
وصلى الله وسلم على نبي محمد ، وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا

كتبه

ربيع بن هادي عمير المدخلي

في ١٧ جمادى الآخرة من عام ١٤٢٤هـ

* * *

دراسة أقوال العلماء في حديث: «أرحم أمتي...»

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه .
أما بعد :

فإنه قد اختلف أهل العلم بالحديث في حديث أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « أرحم أمتي بأمتي أبو بكر . . . » الحديث .

فقسم منهم يرى أنه صحيح متصل إلى رسول الله ﷺ .

وقسم يرى أنه مرسل إلا قول النبي ﷺ : « إن لكل أمة أميناً وأمين هذه الأمة أبو حبيبة » على تفاوت في عرضهم .

وسوف أدرس طرق هذا الحديث ثم أبين ما يظهر لي أنه الصواب من الوصل أو الإرسال في ضوء هذه الدراسة وما تقوم عليه من أدلة .

والله أسأل أن يرزقني الإنصاف والصدق والإخلاص في القول والعمل وأن يثبتني على ذلك إن ربي لسميع الدعاء .

كتبه ،

ربيع بن هادي عمير المدخلي

من أبرز العلماء الذين حصل منهم أو نسب إليهم

تراجع الإرسال على الوصل

الأول: الحافظ أبو بكر الخطيب رحمته الله في كتابه «الفصل للوصل المدرج في النقل» (٢/ ٦٧٦):

قال رحمته الله: أخبرنا الحسن بن أبي بكر: أنا عثمان بن أحمد الدقاق: نا الحسن بن سلام: نا قبيصة بن عقبة: نا سفيان الثوري، عن خالد الحذاء^(١) وعاصم^(٢).
وأخبرنا أبو بكر البرقاني وبشرى بن عبد الله الرومي قالا: أنا محمد بن جعفر بن الهيثم البندار نا جعفر بن محمد بن شاكر الصائغ: نا قبيصة بن عقبة: نا سفيان، عن خالد وعاصم، عن أبي قلابة^(٣)، عن أس قال.

قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأشد هم في دين الله عمر، وأصدقها حياء عثمان، وأفرضهم زيد، وأقرهم أبي، وأعلمهم بالحلال والحرام

(١) خالد الحذاء قال الذهبي في (الكاشف) «خالد بن مهران البصري أبو المارد، الحذاء الحافظ عن أبي عثمان النهدي ويريد بن الشخير وعنه شعبة وابن عتبة ثقة إمام ترمي (١٤١) ع» وقال الحافظ في (التقريب) «وهو ثقة يرسل من العامة، أشار حماد بن زيد أن حفظه تغير لما قدم من الشام» ع.

(٢) عاصم هو بن سليمان لأحول، قال الذهبي في (الكاشف). «عاصم بن سليمان أبو عبد الرحمن البصري لأحول الحافظ عن عبد الله بن سرجس وأبي عمرو بن سلمة وعنه شعبة وابن عتبة ويريد، قال أحمد: ثقة من الحفاظ مات (١٤٢) ع».

وقال الحافظ في (التقريب) «عاصم بن سليمان، أبو عبد الرحمن البصري، ثقة من الروضة، لم يتكلم فيه إلا القطان فكانه بسبب دخوله في الولاية، مات بعد سنة أربعين ع».

(٣) أبو قلابة قال الذهبي في (الكاشف) «عبد الله بن زيد أبو قلابة سحري من أئمة التابعين حديثه عن عمر وأبي هريرة وعائشة ومعاوية وسورة في أسس السني» وتلك مرسل وعن ثابت بن الصحاح ومالك بن الحويرث وأبي ودث في الصحاح وعنه قتادة ويحيى بن أبي كثير وأيوب وعلق هرب من الغطاء فسكن دايا تومي (١٠٤) وقيل (١٠٧) ع» وقال العلاني بعد أن ذكر عدداً ممن أرسل عنهم «معهم رواية عن ثابت بن الحويرث راس بن ثابت وثابت بن الصحاح متصلة، وهي في الكتب اشبعة

وقال الحافظ في «ثقة عاصم كثير الإرسال قال الخطيب فيه بعض يسير من الثالثة، مات بالشام هارياً من الغطاء مات سنة أربع ومائة، وقيل بعدها».

معاد بن جبل، وإن لكل أمة أميناً، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح^(١).
كذلك روى هذا الحديث قبيصة بن عقبة، عن سفيان الثوري، عن خالد
الحذاء وعاصم الأحول فانمرد بتجويده والجمع فيه بين خالد وعاصم
وخالفه وكيع بن الجراح وعبيد الله الأشجعي وقطبة بن العلاء فروؤوه عن
الثوري عن خالد وحده عن أبي قلابة عن أنس.

ورواه عن خالد كذلك عبد الوهاب الثقفي وهيب بن خالد وعمر بن حبيب
القاضي ورواه مَعْلَى بن عبد الرحمن عن سفيان الثوري عن خالد عن أبي قلابة عن ابن
عمر عن النبي ﷺ ووهب في هذا القول.

ولم يكن أبو قلابة يسند جميع المتن وإنما كان يرسله^(٢) غير ذكر أبي عبيدة وحده،
فإنه كان يستنده عن أنس عن النبي ﷺ.

روى ذلك عن خالد الحذاء عن أبي قلابة إسماعيل بن عليّة مبيّناً مفصلاً وميز
المسند من المرسل بعد أن ساقه سياقة واحدة، ورواه حماد بن زيد ومعمّر بن راشد
ذكر أبي عبيدة وكذلك رواه أبو قحذم أنصر بن معبد عن أبي قلابة عن النبي ﷺ
مرسلاً.

وقد أفرد شعبه بن الحجاج في روايته عن خالد الحذاء عن أبي قلابة المسند من
هذا الحديث فقط في ذكر أبي عبيدة.

وروى عن سعيد بن أبي عروبة وعن معمّر بن راشد عن قتادة عن أنس عن النبي
ﷺ الحديث بطوله، فأما سعيد فلا أعلم رواه إلا محمد بن حميد الرازي عن مهران
بن أبي عمر عنه، وأما معمّر فاحتجف عليه فيه فأسنده عنه ووصله داود بن عبد
الرحمن العطار وأرسله عنه عبد الرزاق بن همام^(٣).

أقول: في إسناد هذا الحديث عن سعيد بن أبي عروبة محمد بن حميد
الرازي: وثقه ابن معين وجعفر الطيالسي.

(١) في هذا القول نظر فقد جاء مسنداً عن طريق صحاح.

(٢) رواه عبد الرزاق عن معمّر عن قتادة وأبي قلابة مرسلاً كما في مصنف عبد الرزاق.

وقال البخاري: «فيه نظر».

وقال السائي: «ليس ثقة وانهمه بمعصهم بالكذب»

وقال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: «ضعيف، وكان ابن معين حسن الرأي

فيه»

وانظر «الكاشف» للذهبي.

وفي الإسناده مهرا بن أبي عمر قال الحافظ في «التقريب»: «صدوق له أوهام

سعي الحفظ».

وقال إمامي في «الكاشف»: «فيه لين وثقة أبو حاتم».

وقال ابن معين: «كان شيخاً مسلماً كتب عنه وكان عنده غلط كثير في حديث

سفيان» الجرح والتعديل (٨/ ٣٠١).

قال الخطيب: «أما حديث وكيع عن سميد عن خالد الحذاء فأخبرناه الحسن

بن علي التميمي أن أحمد بن جعفر بن حمدان: نا عبد الله بن أحمد حدثني

أبي نا وكيع، عن سفيان، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة عن أس قال قال

رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي أبو بكر، وأشدّها في دين الله صر، وأصدقها حياة

عثمان، وأعلمها بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وأقرؤها لكتاب الله أبي،

وأعلمها بالفرائض زيد بن ثابت، ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن

الجراح».

وأما حديث الأشجعي عن سفيان بمتابعة وكيع فأخبرناه الحسن بن أبي

طالب، نا عبد الواحد بن علي نا الحسين بن إسماعيل نا يعقوب الدورقي نا

خلف بن الوليد نا الأشجعي، عن سفيان، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن

أنس نحو ما تقدم.

وأما حديث قطبة بن العلاء عن سميد مثل ذلك فأخبرناه أبو الحسن علي بن

يحيى بن محمد بن جعفر الإمام نا سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني نا القاسم

بن محمد، لدلال الكوفي نا قطبة بن العلاء بن المنهال العنوي نا سفيان الثوري،

عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس قال قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي

بأمتي أبو بكر، وأشدّهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأفرضهم زيد ابن ثابت، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، ولكل أمة أمين، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

أقول: حديث سفيان صحيح من طرق ولا يصره الكلام في قطعة من العلاء.
قال الخطيب: وأما حديث عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء بموافقة هذه الروايات عن الثوري عن خالد.

فأخبرناه أبو سعيد محمد بن الفضل بن شاذان الصيرفي قال: أنا أبو عبد الله محمد بن يعقوب الشيباني الحافظ: ثنا أبو عبد الله محمد بن نصر المروزي نا أبو بكر بن خلاد الباهلي: نا عبد الوهاب الثقفي: نا خالد، عن أبي قلابة عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأشدّهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب، وأفرضهم زيد بن ثابت، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، ألا وإن لكل أمة أمينا، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

أخبرنا أبو القاسم إسماعيل بن إبراهيم بن عروة السندار أنا محمد بن عبد الله شافعي: نا إبراهيم بن هاشم. نا محمد بن عبد الله الأردني: نا عبد الوهاب الثقفي، عن خالد بإسناده... نحوه.

أقول: إن حديث عبد الوهاب الثقفي صحيح من طرق كثيرة صحيحة ومتأني.
قال الخطيب: وأما حديث وهيب، عن خالد مثل حديث الثقفي عنه

فأخبرنا محمد بن الحسين بن الفضل القطان: نا حامد بن محمد الهروي نا علي بن عبد العزيز، وأخبرناه الحسن بن أبي الحسن المؤدب - واللفظ له - نا أحمد بن جعفر القطيعي: نا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي قال نا عفان: نا وهيب: نا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ قال «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأشدّهم في دين الله عمر» قال عبد الله قال أبي وقد عفان مرة: في أمر الله عمر - وأصدقهم حياء عثمان، وأفرضهم زيد ابن ثابت، وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن

جبل، إلا وإن لكل أمة أمينًا، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

أقول: إن حديث وهيب بن خالد صحيح من طرق صحيحة وستأتي.

قال الخطيب: وأما حديث عمر بن حبيب، عن خالد مثل ذلك أيضًا

وأخبرني الحسن بن محمد بن الحسن، الحلال نا محمد بن سماعة الورق وأحمد بن إبراهيم بن الحسن قالا نا أبو محمد عبد الله بن محمد بن الحسن الحذاء أن شاذان بن إبراهيم نا عمر بن حبيب العدوي القاضي نا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر الصديق، وأقواها في دين الله عمر، وأشدّها حياء عثمان، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وأفرضهم زيد، ولكل أمة أمين، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

أقول: في إسناد هذا الحديث عمر بن حبيب القاضي البصري «ضعيف» التقريب.

وقال الذهبي في «الميزان» (٣/ ١٨٤): «كذبه بن معين وقال النسائي وغيره» «ضعيف» وقال البخاري: «يتكلمون فيه» وقال ابن عدي: «حسن الحديث مع ضعفه».

وكأن الذهبي مال إلى هذا الرأي واختاره، نظر الكاشف فعلى رأي غير ابن معين يصلح للمتابعة

قال الخطيب: وأما حديث مُعَلَّى بن عبد الرحمن، عن سفيان، الذي وهم فيه فرواه عنه، عن خالد، عن أبي قلابة، عن ابن عمر

فأخبرني أبو القاسم الأزهرى: نا علي بن عمر الحافظ: نا القاسم بن إسماعيل أبو عبيد وعبد الله بن محمد بن إسحاق المروزي قالا: نا خلف بن محمد ابن خلف بن محمد بن عيسى. نا مُعَلَّى بن عبد الرحمن: نا سفيان، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي أبو بكر، وأشدّهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأعلمهم بالفرائض زيد بن ثابت، وأقرؤهم أبي بن كعب، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل،

وإن لكل أمة أميناً، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح». أقول: إن مُعَلَّى بن عبد الرحمن منهم بالكذب والرفض. كما في «التقريب». قال الخطيب: وأما حديث إسماعيل بن علي، عن خالد الذي بين فيه المسد من المرسل وفصل بينهما.

فأخبرناه القاضي أبو القاسم علي بن المحسن التتوخي: ما علي بن محمد بن أحمد الوراق: نا زكريا بن يحيى الساجي: نا أبو الربيع الرهراني: نا إسماعيل بن علي نا خالد الحذاء، عن أبي قلابة قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي أبو بكر، وأشدهم في دينه عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وأفرضهم زيد بن ثابت، قال. وقال أس: قال رسول الله ﷺ. لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

أقول: علي بن المحسن التتوخي قال فيه الخطيب في تاريخه (١٣ / ٦٠٤): «كان متحفظاً في الشهادة صدوقاً في الحديث»

وفي لسان الميزان (٤ / ٢٥٢): «قال ابن خيرون: «كان رأيته الرقص والاعتزال». وقال شجاع الذهلي: «كان يتشيع ويذهب إلى الاعتزال». وعلي بن محمد بن لؤلؤ الوراق وثقه الأزهري وغيره.

وقال البرقاني «كان يأخذ على الرواية، وكان رديء الكتاب». وقال ابن أبي العوارس: «كان ثقة إن شاء الله وكان فيه قليل تشيع، وكان قليل الفهم في الحديث كثير الخطأ» [لسان الميزان (٤ / ٢٥٦) رقم (٦٩٨)].

ثم وجدت حديث ابن علي في مصنف ابن أبي شيبة (٦ / ٣٤٩) قال. حدثنا أس علي، عن خالد، عن أبي قلابة قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر». وهذا إسناد صحيح إلى أبي قلابة.

قال الخطيب (٢ / ٦٨٣) وأما حديث حماد بن زيد، عن عاصم لأحول، عن أبي قلابة الذي أرسل جميعه وأدرج فيه ذكر أبي عبيدة.

فأخبرناه أبو بكر البرقاني أنا أحمد بن جعفر بن حمدان: نا إدريس بن عبد

الكريم المقرئ: نا خلف بن هشام البزاز: نا حماد بن زيد، عن عاصم، عن أبي قلابة أن النبي ﷺ قال: «إن أرحم الناس بالناس أو: إن أرحم أمي أبو بكر - ، وإن أقواهم في دين الله عمر، وإن أصدقهم حياء عثمان، وإن أقرأهم أبي بن كعب، وإن أفضهم زيد بن ثابت، وإن أعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، إلا وإن لكل أمة أميناً، وإن أمين هذه الأمة أبو عبيدة ابن الجراح».

أقول: وقع في هذا الحديث وهم من أحد رجال هذا الاستاد بإدراج فضيلة أبي عبيدة في آخر هذا الحديث وحصل فيه شك من بعض الرواة.

ولعل ذلك من أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي، فقد قال فيه الذهبي في «الميزان» (١/ ٨٧): «صدوق في نفسه مقبول تغير قليلاً».

والمعروف أن ابن المذهب روى عنه مسند الإمام أحمد قبل أن يتغير. قال الخطيب: وأما حديث معمر، عن عاصم بموافقة حماداً على هذه الرواية.

فأخبرناه علي بن محمد بن عبد الله المعدل: أما إسماعيل ابن محمد الصفار: نا أحمد بن منصور الرمادي: نا عبد الرزاق: نا معمر، عن عاصم بن سليمان، عن أبي قلابة قال معمر: وسمعت قتادة يقول أيضاً قال: «أرحم أمي بأمي أبو بكر، وأقواهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأمين أمي أبو عبيدة بن الجراح، وأعلم أمي بالحلال والحرام معاذ، وأقرأهم أبي، وأفضهم زيد - قال قتادة في حديثه: وأفضاهم علي».

أقول: رجال إستاند هذا الحديث كلهم ثقات. أحمد بن منصور الرمادي وصفه الذهبي في «الكاشف» بالحافظ، وقال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: «ثقة حافظ طعن فيه أبو داود لمذهبه في الوقف». وإسماعيل الصفار وثقه الدارقطني، انظر تاريخ بغداد (٦/ ٢٩٩-٣٠٠). وعلي بن محمد المعدل قال فيه الخطيب: «كتبنا عنه وكان صدوقاً ثقة ثباتاً» [تاريخ بغداد (١٢/ ٩٧-٩٨)] وبقيّة رجاله أئمة ثقات.

لكن جاء في هذه الطريق في الفصل للوصول زيادة «وأفضاهم علي» والحديث

في «مصنف عبد الرزاق» من طريق معمر به وليس فيه هذه الزيادة، فالله أعلم ممن وقع هذا الوهم ولعله من الصغار أو المعدل.

قال الخطيب: وأما حديث أبي قحزم، عن أبي قلابة مثل هذا.

فأخبرني أبو الحسن محمد بن عبد الواحد: أنا عمر بن محمد بن علي الناقد: نا محمد بن القاسم بن هاشم البزاز، نا أبي. نا كثير بن هشام: نا أبو قحزم، عن أبي قلابة أن رسول الله ﷺ قال: «أرحم أمتي أبو بكر، وأشدّهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأقرؤهم لما أنزل الله أبي بن كعب، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، - وذكر كلمة معناها: وأعلمهم بالفرائض زيد بن ثابت - وإن لكل أمة أميناً، وإن أمين أمتي أبو عبيدة بن الجراح».

أقول: في إسناده هذا الحديث أبو قحزم النضر بن معبد، ذكره ابن حبان في الثقات وضعفه العقيلي في «الضعفاء» (٤/ ٢٩١) وضعفه ابن عدي، وروي، عن ابن معين أنه قال: «أبو قحزم ليس بشيء». وقال: قال السائي: «ليس بثقة». وذكر له ابن عدي بعض الأحاديث المنكرة، (الكامل ٧/ ٢٤٩٠).

قال الخطيب: «وأما حديث شعبة، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة المقصور على المسند فقط».

فأخبرنا أبو القاسم إسماعيل بن إبراهيم بن عروة البندار: أنا محمد بن عبد الله بن إبراهيم الشافعي: نا إبراهيم بن عبد الرحيم بن دنوقا: نا عفان. قال الشافعي: ونا إسماعيل بن إسحاق بن مسلم بن إبراهيم قال: ونا محمد بن يونس نا يحيى ابن كثير أبو غسان قالوا: نا شعبة: نا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس أن النبي ﷺ قال: «لكل أمة أمين وإن أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

أقول: هذا المتن صحيح ثبت اتفق عليه الشيخان وأخرج من وجوه كثيرة صحيحة، بل كاد ابن عساكر أن يدعي له التواتر.

قال الخطيب: وأما حديث سعيد بن أبي عروبة الذي رواه عنه مهرا بن أبي عمر فأخبرنا عبد الله بن علي بن محمد القرشي: أنبأ أبو جعفر محمد بن الحسن

ابن علي اليعقوبي: ثنا علي بن أحمد الجرحاني: حدثنا محمد بن حميد: ثنا مهران، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن أنس قال: قال النبي ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأقواهم في دين الله عمر، وأشدهم حياء عثمان، وأفرضهم زيد، وأقرؤهم أبي، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وإن لكل أمة أميناً، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

أقول: في إسناد هذا الحديث محمد بن حميد الرازي وثقه بعضهم وضعفه جماعة بل اتهمه بعضهم بالكذب، وفيه مهران فيه لين

قال الخطيب: وأما حديث داود بن عبد الرحمن العطار، عن معمر المواق لهذه الرواية، عن قتادة، عن أنس فأخبرناه الحسن بن علي الجوهري: أنا محمد بن زيد بن علي بن مروان الأنصاري: نا محمد بن الحسين الأشناني.

وأخبرني علي بن أبي علي البصري: نا أحمد بن علي بن محمد بن الجهم الكاتب: نا محمد بن جرير الطبري قال: نا سفيان بن وكيع: نا حميد بن عبد الرحمن، عن داود العطار، عن معمر، عن قتادة، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأشدهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وأفرضهم زيد، وأقرؤهم أبي، ولكل أمة أمين، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

أقول: في إسناد هذا الحديث سفيان بن وكيع، قال الحافظ ابن حجر: «كان صدوقاً إلا أنه ابتلي بوراقه، فأدخل عليه ما ليس من حديثه، فتصح فلم يقبل فسقط حديثه». وقال الذهبي في «الكاشف»: «ضعيف».

قال الخطيب: وأما حديث عبد الرراق، عن معمر المرسل الذي لم يذكر في إسناده أسماً فأخبرناه القاضي أبو بكر أحمد بن الحسن بن أحمد الحرشي: نا أبو محمد حاجب بن أحمد الطوسي: نا محمد بن حماد: نا عبد الرراق: أنا معمر قال: سمعت قتادة يحدث، عن النبي ﷺ قال «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأقواهم في دين الله عمر، وأقضاهم علي، وأصدقهم حياء عثمان، وأمين أمتي أبو عبيدة ابن الجراح، وأعلم أمتي بالحلال والحرام معاذ، وأقرؤهم أبي،

وأفرضهم زيد بن ثابت» .

وإرسال هذا الحديث، عن معمر، عن قتادة أصبح من إيصاله فأما حديث أبي قلابة فالصحيح منه المسند المتصل ذكر أبي عبيدة حسب وما سوى ذلك مرسل غير متصل، والله أعلم.

أقول: حديث معمر في «مصنف عبد الرزاق» (١١ / ٢٢٥) رقم (٢٠٣٨٧) وإسناده في «المصنف» صحيح إلا أنه قرن بين قتادة وأبي قلابة، فهل حصل وهم في هذا الإسناد وممن حصل؟

الثاني: الحافظ أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني رحمته الله:

سئل رحمته الله كما في كتاب «العلل» (١٢ / ٢٤٨ - ٢٤٩)، عن حديث أبي قلابة، عن أنس: قال رسول الله ﷺ: «خير أمتي أبو بكر، وأشدهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وأقروهم أبي، وأفرضهم زيد، ولكل أمة أمين، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح»

فقال: يرويه خالد الحذاء وعاصم الأحول، واختلفت عنهما

فأما حديث خالد الحذاء، فرواه إسماعيل بن علي، عن خالد، عن أبي قلابة مرسلًا.

واختلف، عن الثوري:

فرواه قبيصة، عن الثوري، عن خالد، (وعاصم)، عن أبي قلابة، عن أنس. وخالفه مَعْلَى بن عبد الرحمن، فرواه، عن الثوري، عن عاصم، عن أبي قلابة، عن ابن عمر.

وعن خالد، عن أبي قلابة، عن أنس.

ورواه وكيع، عن الثوري، عن خالد، عن أبي قلابة، عن أنس.

ورواه ابن عيينة، وحماد بن سلمة، وحماد بن زيد، عن عاصم، عن أبي قلابة مرسلًا.

ورواه أبو قحزم: النضر بن معبد، عن أبي قلابة مرسلًا - أيضًا .

وروى شعبة من هذا الحديث كلمة، وهي فضيلة أبي عبيدة بن الجراح-
خاصة-، عن خالد، عن أبي قلابة، عن أنس.

واختلف، عن شعبة في ذلك:

ف قيل . عن سليمان بن حرب، عن شعبة، عن ثابت، عن أنس.

وقيل . عن أبي علي: عبيد الله بن عبد المجيد الحنفي، عن شعبة، عن عاصم
الأحول، عن أنس.

وقيل . عن أبي عمر (لحوضي)، عن شعبة، عن قتادة، عن أنس.

وأصحها عن شعبة، عن خالد، عن أبي قلابة، عن أنس. اهـ

أقول:

١- سيأتي الكلام على إسناد رواية إسماعيل بن عليّة وبيان حالها.

٢- ذكر الدارقطني هنا الخلاف على سفيان ولم يرحح رواية على أخرى، زد
على ذلك أنه لم يذكر رواية عبيد الله الأشجعي. ولا رواية قطبة بن العلاء،
ولا رواية يحيى بن اليمان أبو اليمان كما في السنة لابن أبي عاصم (٥٧٣ / ٢) رقم
(١٢٨١) ولا رواية محمد بن عبد الله الأسدي كما في الطبقات لابن سعد (٢ /
٣٥٩) حيث روى فضيلة زيد بن ثابت في ترجمته و(٥٨٦ / ٣) حيث ذكر فضيلة معاذ
في ترجمته و(٣٨٨ / ٧) من الطبقات فضيلة معاذ أيضًا في كل هذه المواضع، عن
سفيان، عن خالد ومحمد بن عبد الله الأسدي صدوق.

٣- لم يذكر رواية وهيب بن خالد ولا رواية عبد الوهاب الثقفي كلاهما، عن
خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس بهذا الحديث مرهوعًا

٤- ذكر رواية ابن عينة ورواية حماد بن سلمة وحماد بن زيد وذكر أنها مرسلّة
ولم يذكر لها أسانيد.

وقد وجدنا رواية ابن عينة في كتاب «العيال» لابن أبي الدنيا (٤٢١ / ١) رقم
(٢٥٢) وسيأتي نصّها.

وأما رواية حماد بن زيد فقد ذكرها «حطيط في» «لفصل المدرج في النقل»

وسياتي الكلام عليها .

٥- فتحصل لنا من كلام الدارقطني أن الخلاف واقع بين إسماعيل بن علي وبين ابن عينة وحماد بن سلمة وحماد بن زيد فيمن هو الراوي، عن أبي قلابة وإسماعيل بن علي يقول: عن خالد، عن أبي قلابة مرسلًا وابن عينة والحمدان يقولون: عن عاصم، عن أبي قلابة مرسلًا فهذا اختلاف بين رواة الإرسال له أثره . وأيد ابن علي أبو قحدم فرواه، عن أبي قلابة مرسلًا ولكن ابن قحدم ضعيف فالناظر في كلام الدارقطني يتبادر إلى ذهنه أن الإرسال هو الراجح لأنه لا يقابل رواته على كثرتهم إلا سفيان الثوري .

وقد اختلف عنه الرويان اللذان ذكرهما الدارقطني ألا وهما وكيع وقبيصة فيظهر له ضعف جانب الوصل أكثر .

لكن إذا صممت إلى سفيان الثوري حافظين ثقتين من أصحاب خالد الحذاء وهما من أهل النصرة بلد الحذاء ألا وهما عبد الوهاب الثقفي ووهيب بن خالد الأهلي، يتبين لنا رجحان الوصل خاصة إذا علمت أن هذا رواة، عن سفيان تابعوا وكيعًا في الرواية، عن سفيان، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس، عن النبي ﷺ، ألا وهم عبيد الله الأشجعي وقطة بن العلاء وقبيصة بن عقبة ومحمد بن عبد الله الأسدي كلهم رووا هذا الحديث، عن سفيان الثوري، عن خالد الحذاء به، فإذا أصفنا إلى ذلك أن المرسلين قد اختلفوا فيما بينهم كما أسلمنا ازدادنا قناعة برجحان الوصل على الإرسال لاسيما وأسايد هؤلاء الثلاثة الحفاظ الأثبات^(١) صحيحة من طرق وردت في عدد من دواوين السنة المعتمدة، كـ «سنن الترمذي» و«سنن النسائي» و«مسند الإمام أحمد» و«صحيح ابن حبان» وغيرهما

بينما نرى روايات المرسلين على أصناف منها الصحيح وهم روايت إسماعيل بن علي حيث وردت في مصنف ابن أبي شيبة .

ورواية معمر التي وردت في مصنف عبد الرزاق كلاهما، عن خالد الحذاء،

(١) وهم سفيان الثوري ووهيب بن خالد وعبد الوهاب الثقفي .

عن أبي قلابة مرسلاً، وزيد في رواية معمر قتادة مع أبي قلابة وباقي روايات الإرسال تتراوح بين الضعيف وبين ما لا يوجد له إسناد كما سيأتي توضيح ذلك كله إن شاء الله.

وهناك أمر آخر، وهو أنه عدد الواصلين زيادة من ثقت وإذا كان هذا هو حال روايات الوصل والإرسال فلا يبقى عند الناظر البصير أدنى شك في رجحان الوصل على الإرسال.

ثم ذكر الدارقطني رواية شعبة في فضيلة أبي عبيدة وذكر اختلاف أصحابه ثم رجح إحداها بقوله: وأصحابها شعبة، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أس. وهذا الترجيح خاص برواية شعبة فيما يتعلق بفضيلة أبي عبيدة.

وأما بالنسبة لحديث «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر...» الحديث، فقد ذكر أوجه الاختلاف ولم يرجح أي وجه منها لا في الاختلاف بين أصحاب خالد وعاصم ولا في الاختلاف بين أصحاب سفيان الثوري مع أن الراجح من روايات أصحابه روايات الوصل التي وردت من طريق وكيع والأشجع ومن تابعهما ممن أسلفنا ذكره.

وإذن فلا يستطيع المنصف بعد هذا أن يعد الدارقطني ممن رجح الإرسال على الوصل في هذا الحديث المبارك إلا ما ذكره من ترجيح بين أصحاب شعبة.

الثالث: الحافظ ابن عبد الهادي رحمته الله: في رسالة له سُمِّيَتْ بـ: «الكلام على حديث «أفرضكم زيد»» ضمن مجموع رسائل الحافظ ابن عبد الهادي - تحقيق أبي عبد الله حسين بن عكاشة من (ص ٥١-٨١) ضمن هذا المجموع.

ساق رحمته الله حديث سفيان من طريق وكيع عنه، وساق حديث وهيب من طريق عفان عنه وعزاها إلى مسند أحمد رحمته الله.

وساق حديث عبد الوهاب وسفيان أيضاً من سنن ابن ماجه بإسناديهما ثم ساق حديث عبد الوهاب بإسناده من سنن الترمذي، ثم قال: قال الترمذي حسن صحيح.

ثم خرج حديث وهيب وعبد الوهاب الثقفني بإسناديهما من «سنن النسائي»

وخرج حديث عبد الوهاب من المستدرک للحاکم، ثم قال، هو على شرط الشيخين (ص ٥١-٥٢) ولم ينقش أسانید هذه الروایات.

ثم نقل کلام الیهقي على هذه الروایات من (ص ٥٣-٥٥) من المجموع المذكور ولم یعلق علیه بشيء.

ثم قال في (ص ٥٥): «وقد اختلف العلماء في هذا الحديث قديماً وحديثاً فقال بعضهم: الصحيح أنه مرسل، وقال بعضهم هو منقطع لم یسمعه أبو قلابة من أنس والصحيح منه ذکر أبي عیلة».

أقول: ولم يذكر ابن عبد الهادي من صححه من العلماء في هذه الخلاصة وسوف يأتي ذكرهم إن شاء الله.

وذكر قول ابن عبد البر في «الاستيعاب» «أن أكثر الرواة روؤة مرسلًا».

أقول: إن کلام ابن عبد البر فيه إحمال لم یصرح فيه برُخحان الإرسال على الوصل.

ولا يُدرى هل درس ابن عبد البر أحاديث الوصل والإرسال دراسة نقدية أو لا، ولو فرضنا أنه بهذا الکلام يرجع روايات الإرسال على الوصل فهل سير غورها وهل درس روايات الوصل دراسة وافية، إنني لأستبعد ذلك، ومما یؤید ما أقول أننا قد رأیناه یحتج ببعض طرق هذا الحديث في كتابه الاستيعاب نفسه حيث قال فيه (١/ ١٢٧-١٢٨): «وقد وصف رسول الله وجوه أصحابه وخلائهم بخلائهم لیقتدی به فیهم بمثل ذلك».

وفيما رواه شيخنا عيسى بن سعيد بن سعدان المقرئ قال: أخبرنا أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن شاذان قال: حدثنا أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدث محمد بن عیة بن ثعلبة العامري بالكوفة قال: حدثنا عبد الحميد بن عبد الرحمن أبو يحيى بن يحيى الحماني قال: حدثنا أبو سعيد الأعور - يعني: ألقال وكان مولی لحذیمة - قال: أخبرنا شيخ من الصحابة یقال له أبو محجن أو میحجن بن فلان قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أرفأ أمتي بأمتي أبو بكر، وأقواها في أمر دين الله عمر، وأصدقها حياء عثمان، وأقضاه علي، وأقرأها أبي، وأفرضا زيد،

وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، ولكل أمة أمين، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح.

وروى عفان بن مسلم قال: أخبرنا شعبة وهيب - واللفظ لحديث وهيب - قال: حدثنا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ قال «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر...». فذكر مثله إلا أنه لم يذكر «وأقضاهم علي».

وروى حماد بن زيد، عن عاصم، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم الناس بالناس». أو قال: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر الصديق». فذكر مثله سواء إلى آخره.

وروى يزيد بن هارون قال: حدثنا مسلم بن عبيد، عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «علي أقضى أمتي، وأبي أقرؤهم، وأبو عبيدة أمينهم». ذكره الحلواني، عن يزيد بن هارون.

وروي (عن) عمر^(١) من وجوه: «علي أقضانا، وأبي أقرؤنا».

وأخبرنا عبد الوارث بن صفيان حدثنا قاسم بن أصع: حدثنا أحمد بن زهير قال: حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس قال: حدثنا سلام، عن زيد العمي، عن أبي الصديق الناجي، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي بها أبو بكر، وأقواهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأقضاهم علي بن أبي طالب، وأقرضهم زيد، وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح، وأبو هريرة وعاء للعلم - أو قال: وعاء العلم -، وعند سلمان علم لا يدرك، وما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق من أبي ذر».

قال أبو عمر - رضي الله تعالى عنه - : «فُضِّل رسول الله ﷺ جماعة من أصحابه بفضائل خص كل واحد منهم بفضيلة وسمَّ بها، وذكره فيها، ولم يأت عنه ﷺ أنه فُضِّل منهم واحداً على صاحبه بعينه من وجه يصح، ولكنه ذكر من فضائلهم

(١) لفظ «عمر» من نسخة الاستيعاب المطبوعة على حاشية «الإصابة» لابن حجر

ما يُستدل به على مواضعهم ومنازلهم من الفضل والدين والعلم . وكان ﷺ أحلم وأكرم معاشرة وأعلم بمحاسن الأخلاق من أن يواجه فاضلاً منهم بأن غيره أفضل منه فيجد من ذلك في نفسه . . . اهـ

أقول فنرى الإمام ابن عبد الرزاق هذه الروايات في مساق الاحتجاج بها والاستفادة من معانيها .

انظر إلى قوله مبهذا لها : «وقد وصف رسول الله ﷺ وجوه أصحابه وحلّاهم بحلّاهم ليقتدى به فيهم بمثل ذلك» .

وانظر إلى قوله : «فصل رسول الله ﷺ جماعة من أصحابه بفضائل خَصَّ كل واحد منهم بمصيلة وسمه بها وذكره فيها . . . إلخ» .

فترأى يعجزم بأن رسول الله ﷺ قد وصف أصحابه وحلّاهم بهذه الصفات وإن كان يدرك أن في بعض الطرق ضعفاً ، ولو كان يصعقها جميعاً لما رأينا منه هذا الاستنطاق ولجزم بنسبة الحديث إلى رسول الله ﷺ

وأقول إنما اراه احتج بها برواية وهيب ولم يحتج برواية سفيان الثوري وعد لوهاب الثقفي ولو وقف عليهما أو استحصروهما لما أعقلهما ولما احتج بهي جانب رواية وهيب بالروايات الضعيفة .

ثم نقل الحافظ ابن عبد الهادي كلام الإمام الدارقطني من (ص ٥٥ ٥٧) ثم عنق على قول الدارقطني مرجحاً بين روايات المختلفين على شعبة «وأصحابي شعبة» عن خالد، عن أبي قلابة، عن أنس .

قال معلقاً «وهذا الذي صححه الدارقطني هو الذي رواه الحارثي في «صحيحه» من حديث شعبة وساق إسماعيل شعبة إلى أبي السبيح مرموعاً»

ثم قال . «وكذلك مسلم وساقه من طريقين إلى إسماعيل ابن علية به

ثم قال وقد تقدم أن بشر بن المفضل ومحمد بن أبي عدي وهما ثقتان ثنائان روي الحديث أيضاً ، عن خالد بن حذاء ، عن أبي قلابة ، عن سبيح مرسلاً . لا ذكر أبي عبيدة . وقد نقل هذا الكلام ، عن البيهقي وكأنه بناء على هذا يرجح الإرسال .

ولكن يحول دون هذا الترحيح أننا لم نقف لروايتهما على إسناد ولم يذكر إسنادهما لا هو ولا البيهقي.

ولم أجد لهما ذكرًا عند الخطيب ولا عند الدارقطني ولم أجد لهما ذكرًا في مصادر هذا الحديث.

وأخشى أن ذكرهما عند البيهقي جاء، عن طريق الوهم، قاله أعلم، وعلى كل حال يتوقف عندهما في الروايات المرسلة التي حالت روايات سفيان الثوري ومن معه على وجود روايتهما ومعرفة درجتهم.

ثم نقل كلام الخطيب السابق ذكره في هذا البحث ومنه: «وأما معمر فاختلف عليه فيه فأسنده ووصله داود بن عبد الرحمن العطار وأرسله عنه عبد الرزاق بن همام».

ثم قال الحافظ ابن عبد الهادي: «ثم ساق الخطيب جميع ذلك بأسانيد وقاس بعد ذلك فأما حديث أبي قلابة، فالصحيح منه المسند المتصل ذكر أبي عبيدة حسب، وما سوى ذلك مرسل غير متصل».

أقول: إن في معظم الأسانيد التي ساقها الخطيب فيها ضعف فلا تقاوم أسانيد سفيان الثوري وعبد الوهاب الثقفي وهيب بن خالد.

ثم ساق ابن عبد الهادي كلام ابن عبد البر مرة أخرى مؤيداً به رأي الخطيب، وقد تقدم بيان حال كلام ابن عبد البر وبيان موقفه من هذا الحديث.

ثم قال في (٥٩-٦٠) «وقد كان شيخنا الإمام العلامة أبو العباس أحمد بن تيمية رحمه الله يتكلم في هذا الحديث، ويقول: هو حديث ضعيف قال ولا أعلم أن زيد بن ثابت تكلم في الفرائض على عهد النبي ﷺ، بل ولا على عهد أبي بكر ولهذا لم يختلفوا في الجد على عهد أبي بكر، وإنما وقع السراخ بينهم فيه في خلافة عمر رضي الله عنه ولم يكن زيد معروفاً في الفرائض في خلافة أبي بكر».

أقول: رحم الله شيخ الإسلام وابن عبد الهادي

إن الحديث صحيح بأسانيد كالجمال وما نُصِّفُ الأحاديث الصحيحة اثناثة بمثل هذا.

فما المانع أن زيدًا اهتم أكثر من غيره بآيات وأحاديث الفرائض وهي قليلة، فحفظها وتفقه فيها وأمعن النظر فيها أكثر من غيره في عهد رسول الله ﷺ وفي عهد أبي بكر.

ثم إذا لم يُسلم بهذا فما المانع أن يتحدث رسول الله ﷺ، عن مستقبل زيد رضي الله عنه.

ولشيخ الإسلام نظرة أخرى في هذا الحديث حيث قال رحمه الله في مجموع المتاوي (٤ / ٢١٠): «وقوله: «أعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل». أقرب إلى الصحة باتفاق علماء الحديث من قوله «أقضاكم علمي» لو كان مما يحتج به، وإذا كان ذلك أصح إسنادًا وأظهر دلالة عدم أن المحتج يدلث على أن عليًا أعلم من معاذ بن جبل جاهل.

فكيف من أبي بكر وعمر اللذين هما أعلم من معاذ بن جبل؟! مع أن الحديث الذي فيه ذكر معاذ ويريد يضعفه بعضهم ويحسه بعضهم. وأم الحديث الذي فيه ذكر علي فإنه ضعيف. اهـ

ثم قال ابن عبد الهادي رحمه الله: «من قبل فقد روي هذا الحديث من غير حديث أبي قلابة، عن أنس فرواه معمر، عن قتادة، عن أنس».

قال الترمذي: «حدثنا سفيان بن وكيع. ثنا حميد بن عبد الرحمن، عن داود العطار، عن معمر، عن قتادة، عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر...» الحديث.

ثم قال رحمه الله: فالجواب أن مثل هذا الإسناد لا يحتج به لعراته وضعف راويه.

قال الترمذي: هو حديث عريب لا نعرفه من حديث قتادة إلا من هذا لوجه ثم نقل كلام البحاري وأبي زرعة وأبي حاتم والنسائي وابن حبان والدارقطني في تضعيف سفيان بن وكيع.

ثم قال رحمه الله: فإذا كانت هذه حال سفيان بن وكيع، وقد ائتمر بهذا الحديث ولم يتابعه عليه أحد ولم يروه أحد من أصحاب الكتب الستة إلا الترمذي عنه، ولا

رواه أحمد في «مسنده»، فكيف يجوز أن يحتج به أو يكون شاهداً لغيره، والله أعلم.

أقول: وأنا مع ابن عبد الهادي في هذا التقرير.

ولكني أقول ما يأتي:

١- ألم تعلم أيها الإمام أن هذا الذي قررته في حديث سفيان بن وكيع ينطبق على الروايات المرسلة التي رجحتها، فهي لم ترو في الكتب الستة ولا في مسند أحمد، وأكثر أسانيداً فيها ضعف، وفي بعض طرقها من وُصف بالكذب؟

٢- إن الروايات الموصولة في هذا الحديث لها ميزات على الروايات المرسلة منها:

أنها جاءت في مسر الترمذي وسر النسائي وستن ابن ماجه، ومدارها على ثلاثة أئمة حفاظ أثبات وهم سفيان الثوري ووهيب بن خالد وعبد الوهاب الثقفي وصححه وقبله عدد كثير من العلماء، فلماذا لم تصححها والفرق بينها وبين رواية سفيان بن وكيع كما بين الثري والثريا، كما أن الفرق بين سفيان وبين هؤلاء الحفاظ كما بين الثري والثريا.

ثم قال في (ص ٦٣): «ثم رأيت عبد الرزاق قد روى هذا الحديث، عن معمر، عن قتادة مرسلًا وهو الصواب».

وأيد كلامه بقول الخطيب: «ويرسال هذا الحديث أصح من إيصاله»

ثم ساق شواهد لهذا الحديث، عن جابر وأبي سعيد وابن عمر وأبي محجن الثقفي وشداد بن أوس والحسن البصري من (ص ٦٤-٨١) ودرس أسانيداً دراسة نقدية واسعة تشهد بطول باعه وسعة اطلاعه وبيّن ضعفها جميعاً.

ثم قال: «والأقرب في هذه الأحاديث كلها حديث أنس، ولا طهر أنه مرسل، وياقي الأحاديث في أسانيدها مقال، وبعض ألفاظ الحديث صحيح ثابت متصل لا شك فيه كذكر أبي عبيدة، وبعضها ضعيف قطعاً، وبعضها مشكوك فيه ومحمّل وفيه ارتياب، والله الموفق للصواب».

أقول:

١- الحق أن حديث أنس رضي الله عنه صحيح متصل من طرق ثالثة كالحال تدور على حفاظ كالجبال.

٢ وقوله رضي الله عنه «وبعض ألفاظ الحديث صحيح ثابت متصل لا شك فيه كذكر أبي عبيدة».

أقول: بل كل ألفاظ حديث أنس المتعلقة بأبي بكر وعمر وزيد وباقي من ذكر معهم من الصحابة صحيحة ثابتة متصلة واردة في دواوين السنة المعتبرة وقد صححها عدد من الأئمة الحفاظ.

وفهم من كلامه أنه يسلم بصحة بعض الألفاظ المتعلقة بغير أبي عبيدة في حديث أنس وغيره من الأحاديث التي ضعفها.

٣- وقوله: «وبعضها ضعيف قطعاً وبعضها مشكوك فيه ومحمّل وفيه ارتياب».

أقول: هذا الكلام صحيح في غير حديث أنس من الأحاديث التي سلف ذكرها، ورحم الله الحافظ ابن عبد الهادي فما قرّره اجتهاداً، أصاب في بعضه كتضعيف أحاديث غير أنس وأخطأ في تضعيف حديث أنس وهو مجتهد مأجور في صوابه وخطئه إن شاء الله.

أقول: ومما اعترض به على الروايات الموصولة من طريق سفيان الثوري ووهيب بن خالد وعبد الوهاب الثقفي رواية مَعْلَى بن عبد الرحمن، عن الثوري، عن عاصم، عن أبي قلابة، عن ابن عمر.

ومَعْلَى بن عبد الرحمن متهم بالرفض وبإلصاع فلا أثر لخلافه.

فهذا حال الروايات المرسلة التي عُوِّضَ بها الروايات المتصلة بالأسياد لصحيفة منها ما لا يوقف له على إساد ومنها ما في إسناده ضعف بل وأشد من الضعف.

الرابع : الحافظ البيهقي رحمته الله :

ذكر ذلك الحافظان ابن عبد الهادي والحافظ ابن حجر وقد يئس من كلامه على هذا الحديث أنه يصحح هذا الحديث في كتابيه السنن الكبرى والمعركة

الخامس : الحافظ ابن عبد البر رحمته الله :

حكى ذلك عنه ابن عبد الهادي وبينت أن له موقعين أحدهما فيه إجمال والآخر يظهر من موقعه الاحتجاج به .

السادس : شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله

ذكر كلامه ابن عبد الهادي وهو في مجموع الفتاوى وقد ناقشت كلامه رحمته الله

السابع : الحافظ ابن حجر رحمته الله :

ذكر ذلك الأح مشهور حسن في رسالته : دراسة حديث «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر» وفي قوله نظر ؛ إذ يظهر من كلامه في «الفتح أنه حاك لكلام العلماء بصيغة فيها نظر وقد ناقشته في هذه الصيغة ويظهر من كلامه في «التلخيص الحبير» أنه متوقف في الأمر فلا يرجع الوصل على الإرسال ولا العكس وقد وضحت ذلك .

الثامن : الحافظ أبو نعيم الأصبهاني رحمته الله : في كتابه «الإمامة والرد على الرافضة» (ص ٢٧٨) .

دراسة روايات الوصل، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس

الأولى: رواية عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي.

قال الإمام الترمذي رحمته الله:

«حدثنا محمد بن بشار قال: حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي^(١) قال: حدثنا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأشدهم في أمر الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب، وأفرضهم زيد بن ثابت، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، إلا وإن لكل أمة أمينًا، وإن أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح» [المع ١٢٧/٦ - ١٢٨] حديث (٣٧٩١) وقال الترمذي عقبه: هذا حديث حسن صحيح.

وأخرجه النسائي في الكبرى (٣/ ٣٦٣) رقم (٨٢٢٩) تحت ترجمة «زيد بن ثابت» قال رحمته الله: «أخبرنا محمد بن يحيى بن أيوب بن إبراهيم قال: حدثنا عبد الوهاب الثقفي قال: حدثنا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر...» الحديث

وأخرجه ابن حبان في «صحيحه» كما في الإحسان (١٦/ ٧٤) رقم (٧١٣١) تحت ترجمة «ذكر البيان بأن معاذ بن جبل كان من أعلم الصحابة بالحلال والحرام».

قال رحمته الله: أخبرنا أحمد بن مكرم بن خالد السرتي: حدثنا علي بن المديني حدثنا عبد الوهاب الثقفي: حدثنا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك به رجله رجال الصحيح غير أحمد بن مكرم السرتي، ذكر الخطيب البغدادي في تاريخه (٦/ ٣٩٣) وقال: حدث، عن علي بن المديني روى عنه عبد العزيز بن جعفر الخرقى ومحمد بن إبراهيم بن نبطرا ومحمد بن إسماعيل الوراق ومحمد بن المظفر أحاديث مستقيمة.

(١) ونظر الفصل للوصل المدرج في أنس (٢/ ٦٧٩) من طريق محمد بن نصر البروري عن أبي بكر بن خلاد الباهلي عن عبد الوهاب به.

واحتج به ابن حبان هنا في «صحيحه» وفي مقدمة المجروحين (١/ ٩).
وأخرجه ابن حبان في «صحيحه» كما في الإحسان (١٦/ ٨٥-٨٦) رقم (٧١٣٧) تحت ترجمة «ذكر البيان بأن زيد بن ثابت كان من أفاضل الصحابة» قال أخبرنا الحسن بن سفيان، حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي ومحمد بن خالد بن عبد الله ومحمد بن بشار وأبو موسى قالوا. حدثنا عبد الوهاب الثقفي، حدثنا خالد، عن أبي قلابة، عن أس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر». الحديث.

الحسن بن سفيان: هو الإمام المشهور.

قال الحافظ الذهبي فيه: «الحافظ الإمام شيوخ خراسان أبو العباس صاحب المسند الكبير والأربعين، سمع إسحاق ويحيى بن معين... وذكر باقي شيوخه (تذكره الحافظ ٢/ ٧٠٣) وقال في «سير السلاء» (١٤/ ١٥٧) «الإمام الحافظ الثبت».
وبقية رحاله أئمة ثقات غير محمد بن خالد بن عبد الله الطحاوي فإنه ضعيف، لكنه كما تراه مقرون بثلاثة من الجبال وهم المقدمي واس بشار وأبو موسى محمد ابن المثنى.

وأخرجه أيضًا ابن حبان في «صحيحه» كما في الإحسان (١٦/ ٢٣٨) رقم (٧٢٥٢) تحت ترجمة «ذكر الأخبار، عن القصد بالتخصيص في الفصيلة لأقوام بأعيانهم».

قال رحمه الله. أخرنا محمد بن إسحاق بن حريمة قال. حدثنا محمد بن بشار قال. حدثنا عبد الوهاب الثقفي قال. حدثنا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أس بن خالد قال قال رسول الله ﷺ «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر». الحديث صحيح رجاله رجال الجماعة سوى ابن حريمة وهو إمام حافظ وأي إمام رحمه الله

الثانية: رواية وهيب بن خالد بن عجلان الباهلي البصري

أخرج حديثه النسائي في السنن الكبرى (٧/ ٣٤٥) رقم (٨١٨٥) تحت ترجمته «أبي بن كعب»

قال رحمه الله أخرنا أحمد بن سليمان قال. حدثنا عفان بن مسلم قال حدثنا

وهيب قال: حدثنا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس أن النبي ﷺ قال «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر...» الحديث.

أقول: صحيح رجاله رجال الجماعة إلا أحمد بن سليمان الرهاوي، فإنه من رجال النسائي وهو ثقة حافظ كما في «التقريب» وفي «تذكرة الحفاظ» (٥٥٩ / ٢) قال: «الحافظ الثقة أبو الحسين أحمد بن سليمان محدث الجزيرة. وكان من أوعية العلم».

ونقل عن النسائي أنه قال فيه ثقة مأمون صاحب حديث وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٨١ / ٣) من طريق عدل من مسلم قال حدثنا وهيب حدثنا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ قال: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر...» الحديث.

وأخرجه أبو داود الطيالسي في «مسنده» (ص ٢٨١) رقم (٢٠٩٦) قال حدثنا وهيب، عن خالد، عن أبي قلابة، عن أنس قال قال رسول الله ﷺ: «...» وهذا إسناده صحيح رجاله كلهم بصريون ثقات حفظ من رجال الجفعة إلا أبو داود الطيالسي فإنه من رجال مسلم والأربعة.

وأخرجه الطحاوي في مشكل الآثار (٢ / ٢٧٩) رقم (٨٠٨) تحت ترجمة «باب بيان مشكل ما روي عنه ﷺ في قوله: «أفرؤهم يعني أمتي» لكتاب الله أبي بن كعب، وأفرؤهم زيد، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل».

قال: حدثنا ابن مروق: حدثنا عفان حدثنا وهيب بن خالد. حدثنا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس به.

أقول هذا إسناده صحيح ورجال الستة كما سلف إلا شيخ طحاوي وهو إبراهيم بن مروق بن ديار الأموي البصري بريد مصر، قال حافظ في «التقريب» «ثقة عمي قبل موته فكان يحظى ولا يرجع».

وقال الذهبي: صدوق.

وأورد البيهقي في «السنن الكبرى» (٦ / ٢١٠):

قال: أحسن أبو طاهر العقبة: أنا أبو طاهر محمد بن الحسن المحدث آبادي ثنا أبو قلابة ثنا عفان وسهل بن بكار قالوا: ثنا وهيب، عن خالد، عن أبي قلابة، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «أراف أمتي أبو بكر، وأشدهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأفرضهم زيد، وأقرؤهم أبي، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ، وإن لكل أمة أميناً، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

أقول: سهل بن بكر أبو بشر المصري ثقة ربما وهم. قاله الحافظ في «التقريب» وقال أبو حاتم «ثقة صدوق» [الجرح والنسب (٤/ ١٩٤)]. وقال الذهبي في «السير» (١٠/ ٤٢٢): «الحافظ ثقة أبو بشر مصري أحد البقيا»

أبو قلابة هو عبد الملك بن محمد بن عبد الله البرقاشي البصري، قال ابن جرير ما رأيت أحفظ من أبي قلابة، وفان أبو داود أمين مأمون كتبت عنه.

وقال الدارقطني «صدوق كثير الخطأ لكونه يحدث من حفظه» [ذكره الحداد (٢/ ٥٨١)]

وقال لذهبي في «الكاشف» «الحافظ، لصريح صدوق يحظى» ونقل عبارة ابن جرير السابقة.

وقال الحافظ في «التقريب» «صدوق يحظى- تعبر حفظه لما سكن بعده» أبو طاهر المحدث آبادي قال أبو عبد الله الحاكم في «تدريج» «من أكابر المشايخ والثقات» [الأساب للمعاني (٥/ ٢١٧)].

أبو طاهر محمد بن محمد أبو طاهر الريادي كان إمام أهل الحديث وفقههم ومفتيهم نيسابور بلا مد فعة [طبقات لشامي لأبي بكر أحمد بن أبي شبة (١/ ١٩٥)]

الثالثة: رواية سفيان الثوري ولها عنه طرق:

أ- عن وكيع:

أخرج حديثه الإمام أحمد في المسند (٣/ ١٨٤)

قال حدثنا وكيع، عن سفيان، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس

قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر» [لحديث

أقول: هذا إسناده صحيح رجاله كلهم رجال الستة

وأخرجه ابن ماجه في المقدمة في فضائل زيد بن ثابت (١/ ١٦٢) رقم (١٥٥) حدثني علي بن محمد قال: حدثنا وكيع حدثنا سفيان، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس به.

إسناده صحيح رجاله رجال الستة غير شيخ ابن ماجه فإنه من رجال ابن ماجه وهو ثقة عابد.

وأخرجه أحمد في الفضائل (١/ ٤٤٦) رقم (٧١٦)، عن وكيع به، والخطيب في الوصل للوصل (٢/ ٦٧٨) قال: «أخبرنا الحسن بن علي التميمي أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمدان حدثني عبد الله بن أحمد، حدثني أبي حدث وكيع، عن سفيان، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر». . . الحديث.

وإسناده من أحمد إلى آخره رجال الستة وقد تقدم.

ب- عن عبيد الله الأشجعي:

أخرجه الطحاوي في «مشكل الآثار» (٢/ ٢٨٠).

قال: حدثنا أبو أمية: حدثنا خفاف بن الوليد العتكي حدثنا الأشجعي. حدثنا سفيان، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ.

قال الطحاوي. مثله أي مثل حديث عماد، عن وهيب، عن خالد الحذاء الذي ساقه قبله وقبل حديث قيصة قال: غير أنه قال «وأفرضها زيد وأعلمها بالحلال والحرام معاذ».

أقول: وهذا حديث إسناده حسن أو صحيح.

عبيد الله الأشجعي ثقة مأمون أثبت الناس كتابه، عن الثوري عن رجل البخاري ومسلم والترمذي والنسائي.

قال الذهبي في «الكشف» «الحافظ أبو عبد الرحمن . . . إمام ثبت كتب، عن الثوري ثلاثين ألفاً، قال ابن معين: ثقة مأمون»

وحلف بن الوليد . وثقه ابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم . [الرحم والتمديد (٣/ ٣٧١)]
وأبو أمية هو محمد بن إبراهيم بن مسلم الحراني أبو أمية الطرسوسي قال
الحافظ : «صدوق صاحب حديث يهم» .

وقال الأجري عن أبي داود . ثقة
وقال أبو بكر الخلال . رفيع القدر جداً كان إماماً في الحديث ، مقدماً في
زمانه .

وقال ابن حبان في «الثقات» . «دخل مصر فحدثهم من حفظه من غير كتاب
بأشياء أخطأ فيها فلا يعجبني الاحتجاج بحره إلا بما حدث من كتابه» .
وقال الحاكم : «صدوق كثير الوهم» .

وقال بن يونس : «كان من أهل الرحلة في الحديث وكان حسن الحديث»
وقال مسلمة بن قاسم . «أكثر عليه أحاديث ولح فيها وحدث فتكلم الناس
فيه ، وقال في موضع آخر روى عنه غير واحد وهو ثقة»

أقول : من هو الذي أكر عليه حتى يُعرف أمصيب هو في إنكاره أو مخطئ؟
انظر تهذيب التهذيب (٩/ ١٥-١٦) والطاهر أن الرجل ثقة أو قريب من ثقة
فحديثه حسن يحتمل الصحة وأما الخطأ فمن يسلم منه لاسيما إذا حدث
الرجل من حفظه ولاسيما إذا أكثر .

أقول : وبقي رجال الإسناد أئمة معروفون .

ج- قبيصة بن عقبة :

قال الإمام الطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٢/ ٢٨٠) رقم (٨٠٩) : حدث
أبو أمية حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا سفيان ، عن خالد الحذاء وعاصم ، عن
أبي قلابة ، عن أسد قال : قال رسول الله ﷺ : «فذكر مثله ، غير أنه لم يذكر في
حديثه» وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب .

قوله . فذكر مثله يعني مثل حديث وهيب ، عن خالد الحذاء ، عن أبي قلابة ،
عن أسد ، عن أبي بن كعب ﷺ «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر» . «الحديث

وهذا إسناد جيد، أبو أمية تقدمت ترحمته وقيصة بن عقبة تابت فيه أقوال أنمة الجرح والتعديل، قال ابن معين «قيصة ثقة في كل شيء» إلا في حديث سفيان؛ ليس بذلك». وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم: «سئل أبو زرعة، عن قيصة وأبي نعيم فقال: كان قيصة أفضل الرحلين وأبو نعيم أنقى الرحلين».

وقال أيضًا: «سألت أبي، عن قيصة وأبي حذيفة فقال: قيصة أحلى عدي وهو صدوق ولم أر من المحدثين من يحفظ ويأتي بالحديث على لفظ واحد لا يعبره سوى قيصة وأبي نعيم في حديث الثوري ويحيى الحماني في حديث شريك وعبي ابن الجعد في حديثه».

وقال إسحاق بن سيار النصيبي: «ما رأيت من الشيوخ أحفظ من قيصة بن عقبة» وقال صالح بن محمد الحافظ: «كان رجلًا صالحًا، إلا أنهم نكلموا في سماعه من سفيان».

وقال الفصل بن سهل الأعرج: «كان قيصة يحدث بحديث الثوري على الولاء درسًا درسًا حفظ» وقال الساني: «ليس به بأس».

وقال أبو زرعة الدمشقي، عن أحمد بن أبي الحواري: «قلت للمرياني: رأيت قيصة عند سفيان؟ قال: نعم رأيت صغيرًا فذكرته لاس نعيم فقال: لو حدثنا قيصة، عن النخعي لقبلنا منه».

وقال هارون بن عبد الله الحمال: «سمعت قيصة يقول: جالست الثوري وأنا ابن ست عشرة سنة ثلاث سنين».

أقول: وفي هذا رد على من يستصغره في سفيان، انظر تهذيب الكمال (٢٣/٤٨٨-٤٨٩).

قال الحافظ في «التقريب»: «صدوق ربما خالف» . . ع

وقال الذهبي في «الكاشف»: «حافظ عابد» . . ع

والحاصل أن طريقه هذا إن لم يكن صحيحًا محس لا سيما وقد شاركه في

هذه الرواية الإمام وكيع وعبد الله الأشجعي

وريادة عاصم في الإسناد لا يرد بها حديثه إنما يُؤثّر خطؤه لو أسقط خالداً
الحذاء من الإسناد واستبدله بعاصم. أما وحالد في الإسناد كما رواء غيره من
الحفاظ فلا ترد روايته ويقتصر في توهيمه على إضافة عاصم في الإسناد ولا يتجاوز
ذلك وإن الله يحب العدل والإنصاف.

وقال ابن أبي عاصم في «اللسة» (٢ / ٥٧٤) رقم (١٢٨٢) في فضائل عثمان.
«حدثنا يوسف بن موسى: حدثنا قبيصة، عن سفيان، عن خالد وعاصم، عن
أبي قلابه، عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «أصدق أمتي حياء عثمان».

أقول في إسناد هذا الحديث يوسف بن موسى وأظنه خطأ إما من ابن أبي
عاصم أو من نسخ كتابه والذي يروي عن قبيصة بن عقبة إنما هو يوسف بن سعيد بن
مسلم لمصيصي، وقد ذكره الحمري في الرواة، عن قبيصة وذكر الحمري في ترجمة
يوسف بن سعيد قبيصة بن عقبة في شيوخه.

قال الذهبي فيه: «قال النسائي: ثقة حافظ».

وقال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: «ثقة حافظ».

وقد تقدمت ترجمة قبيصة وبقية رجال الإسناد.

وقال الإمام الحجة يعقوب بن سفيان لمسوي تحت «فضل أبي بكر وعمر»
(١ / ٤٨٩) حدثنا قبيصة قال: حدثنا سفيان، عن خالد وعاصم، عن أبي قلابه،
عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر...» الحديث.

د- محمد بن عبد الله الأسدي:

قال ابن سعد في الطبقات (٢ / ٣٥٩) أخبرنا محمد بن عبد الله الأسدي:
أخبرنا سفيان، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابه، عن أنس بن مالك قال قال
رسول الله ﷺ: «أعلمهم بالفرائض زيد».

وساق ابن سعد هذا الإسناد في (٣ / ٥٨٦) إلا أن متن هذا الإسناد هنا، عن أنس
ابن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «أعلم أمتي بالحلال والحرام معاذ بن جبل».

قال الذهبي في ترجمة محمد بن عبد الله الأسدي: «قال سدار: ما رأيت
أحفظ منه، وقال آخر: كان يصوم الدهر» (يكشف).

وقال الحافظ ابن حجر في «لتقريب»: «ثقة ثبت إلا أنه قد يحصى في حديث الثوري».

و- قطبة بن العلاء:

قال البغوي رحمه الله في شرح السنة (١٤ / ١٣١) رقم (٣٩٣٠): حدثنا محمد بن أحمد النخعي: أن عبد الرحمن بن عثمان: أن خيثمة بن سليمان: أن أحمد بن هاشم الأبطاكي: أن قطبة بن العلاء: أن سفيان الثوري، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أس بن مالك، عن النبي ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر...» الحديث أقول في إسناده: الحديث قطبة بن العلاء قال فيه أبو حاتم «كتنا عنه ما بلغت إلا خير فسأله، به عنه فقال: شيخ يكتب حديثه ولا يحتمل به».

قال ابن أبي حاتم «سألت أبا زرعة عنه فقال: يحدث، عن سفيان بأحاديث منكورة» [الجرح والتعليل (٧ / ١٤١-١٤٢)].

وقال ابن عدي: قال الحارثي قطبة بن العلاء بن المنهال العنوي كوفي، عن أبيه وليس بالقوي، وذكر ابن عدي أن الحارثي إنما أنكر عليه رواية حديث واحد، عن أبيه ثم قال: ولقطبة، عن ثوري وغيره أحاديث مقاربة وأرجو أنه لا بأس به [الكامل (٦ / ٥٣)].

وإذن فحديثه يصلح في المتابعات وموافقة لرواية وكيع والأشجعي دليل على أنه قد حفظ هذا الحديث، عن سفيان وضبطه، ويشهد له روايات، عن وهيب وعبد الوهاب.

- الرابعة: من روايات الوصل، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أس: رواية عمر بن حبيب القاصي البصري وقد تقدم الكلام عليه في أول هذا البحث وقد بينا أنه ضعيف، بطر (ص ٧)، وهو على رأي بعض الأئمة يصدق في الشواهد والمتابعات.

وعلى رأي آخريين ولا سيما على قول ابن معين لا يصلح.

وفي روايات الأئمة السابقين سفيان ووهيب بن خالد ومن معهم ما يكفي لإثبات أن هذا الحديث متصل صحيح.

من العلماء الذين يُرجحون الإرسال:

أولاً. أصرحهم: الخطيب البغدادي رحمته الله:

فقد قال في نهاية عرض لأحاديث بطرقها الموصول منها والمرسل قال.
«وإرسال هذا الحديث، عن معمر، عن قتادة أصح من إيصاله».

أقول: وهذا ترجيح منه للإرسال على الوصل.

ثم قال «أما حديث أبي قلابة فالصحيح منه المسند المتصل ذكر أبي عبيدة
حسب وما سوى ذلك مرسل غير متصل والله أعلم»

وهذا حكم منه بالصحة لحديث أس في فضيلة أبي عبيدة، وترجيح للإرسال
على الوصل فيما يتعلق بعصائل من ذكرهم في هذا الحديث.

ثانياً الحافظ الدارقطني رحمته الله في كتابه (العلل).

حيث ذكر الاختلاف على خالد الحذاء وعاصم الأحول، والاختلاف على
سفيان.

وذكر من خالف الثوري والاختلاف على شعبة في فضل أبي عبيدة هل روى
هذا الحديث، عن ثابت، عن أنس أو، عن عاصم، لأحول أو، عن قتادة، عن أنس
أو، عن خالد الحذاء، عن أنس، ولم يرجح بالنسبة لأصل الحديث طرفاً على
آخر.

ولم يذكر رواية وهيب بن خالد ولا رواية عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي،
عن خالد، عن أبي قلابة، عن أنس، وهذا الترجيح خاص بالاختلاف على شعبة
وفي نهاية كلامه في الاختلاف على شعبة قال وأصحها شعبة، عن خالد،
عن أبي قلابة، عن أنس.

فائدة أن هذا الترجيح إنما خص به الاختلاف على شعبة، والله أعلم

ثالثاً: الحافظ ابن عبد الهادي رحمته الله:

قال بعد عرضه لطرق الحديث وترجيحه للإرسال على الوصل وسوقه لكلام
الدارقطني والخطيب - وقد تقدم ذلك -

قال: «والأقرب في هذه الأحاديث كلها حديث أنس، والأظهر أنه مرسل، وباقي الأحاديث في أسانيدھا مقال، وبعض ألفاظ الحديث صحيح ثابت متصل لا شك فيه كذكر أبي عبيدة، وبعضها ضعيف قطعاً، وبعضها مشكوك فيه ومحمّل وفيه ارتياب، والله الموفق للصواب».

وبيّنا واقع من نُسب إليهم ترجيح الإرسال وبيّنا عدم الصراحة في كلامهم في هذا الأمر.



بيان بالعلماء الذين صحّحوا هذا الحديث

أقول: ممن صحّح روايات سفیان الثوري ومن معه:

أولاً: الإمام الترمذي رحمته الله:

حيث قال في حديث عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي «هذا حديث حسن صحيح».

ثانياً: الإمام النسائي رحمته الله:

حيث يظهر من تصرفه أنه يصحح ما أورد من هذه الطرق

حيث أورد رواية وهيب تحت عنوان «أبي بن كعب».

وساق عددًا من الروايات تحت هذا العنوان ومنها: رواية وهيب، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابه، عن أنس، وأورد رواية عبد الوهاب الثقفي، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابه، عن أنس تحت عنوان «زيد بن ثابت» كلاهما في الموضوعين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر». . . الحديث.

ثالثاً: الإمام ابن حبان رحمته الله:

حيث أورد هذا الحديث من طريق عبد الوهاب الثقفي تحت عنوان «ذكر البيان بأن معاذ بن جبل كان من أعلم الصحابة بالحلال والحرام».

ثم أوردته مرة أخرى من طريق عبد الوهاب تحت عنوان «ذكر البيان بأن زيد بن ثابت كان من أفاضل الصحابة» وأوردته مرة ثالثة من هذه الطريق تحت عنوان «ذكر الأخبار، عن القصد بالتخصيص في الفضيلة لأقوام بأعيانهم» وساق الحديث.

فيظهر من هذه العاوين أن ابن حبان يصحح هذا الحديث في هذه المواضع بالإضافة إلى التزامه بالصحة في كتابه.

رابعاً: الإمام الطحاوي رحمته الله:

في شرح مشكل الآثار (٢/ ٢٧٩-٢٨٠): أورد رواية وهيب بن خالد وسفيان الثوري من طريقين تحت عنوان «باب بيان مشكل ما روي عنه صلى الله عليه وسلم أقرؤهم - يعني: أمته - لكتاب الله أبي بن كعب، وأقرؤهم زيد، وأعلمهم بالحلال والحرام

معاذ بن جبل» ثم ساق الحديث من الطريقين المشار إليهما
ثم قال: «فسأل سائل، عن المراد بما ذكره كل واحد من أبي وريد ومعاذ في
هذا الحديث وهل يوجب ذلك له أن يكون في معناه الذي ذكره عرق الحماء
الراشدين المهديس ومن سواهم من أصحاب رسول الله ﷺ أجمعين؟
فكان جوابنا له في ذلك: أن من حلت رتبته في معنى من المعاني جاز أن يقار
به أفضل الناس في ذلك المعنى، وإن كان فيهم من هو مثله، أو من هو فوقه.
ومن ذلك ما قد روي، عن رسول الله ﷺ مما قاله لعلي: إنه يقتله أشقاه يريد
البرية».

خامساً: الإمام ضياء الدين المقدسي رحمه الله:

في كتابه المختارة أو المستخرج من الأحاديث المختارة مما لم يخرج
البخاري ومسلم في «صحيحهما»، حيث أورد هذا الحديث في كتابه (٢٢٦ / ٦)
(٢٢٨) من طريق وهيب، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس
ثم قال: وتابعه عاصم، عن أبي قلابة.

ثم أوردته من طريق قبيصة بن عقبة ثنا سفيان، عن خالد وعاصم، عن أبي
قلاية، عن أنس.

ثم أوردته من طريق وكيع، عن سفيان، عن خالد، عن أبي قلابة، عن أنس
ثم قال: رواه الإمام أحمد في «مسنده»، عن عاصم، عن وهيب، عن خالد
وعن وكيع، عن سفيان، عن خالد.

وقال: ورواه النسائي من طريق وهيب، عن خالد ومن طريق عبد الوهاب،
عن خالد.

وثم قال: رواه النسائي، عن أحمد بن سليمان، عن عفان، عن وهيب، عن
خالد.

وعن محمد بن يحيى بن أيوب، عن عبد الوهاب الثقفي، عن خالد.

ثم قال: ورواه ابن ماجة، عن محمد بن المشني، عن عبد الوهاب، عن خالد.

وعن علي بن محمد، عن وكيع، عن سفيان.

ثم قال: وأخرجه ابن حبان في «صحيحه» وذكر طرق ابن حبان التي خرج بها هذا الحديث.

ثم قال: وروى في الصحيح منه فضل أبي عبيدة حسب
سادماً: الحاكم أبو عبد الله رحمته الله:

حيث قال في المعرفة (ص ١١٤) في الحديث، عن العلل وأنواعها:
«والجنس الثاني من علل الحديث: حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا
العباس بن محمد الدوري قال: ثنا قبيصة بن عقبة، عن سفيان، عن خالد الحذاء
أو عاصم، عن أبي قلابة، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي أبو
بكر، وأشدّهم في دين الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأقرؤهم أبي بن كعب،
وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وإن لكل أمة أميناً، وإن أمين هذه الأمة
أبو عبيدة».

قال أبو عبد الله: «وهذا من نوع آخر علته فلو صحّ بإساده لأخرج في
الصحيح إنما روى خالد الحذاء، عن أبي قلابة أن رسول الله ﷺ قال: «أرحم
أمتي» مرسلاً، وأسنده ووصل. «إن لكل أمة أميناً وأبو عبيدة أمين هذه الأمة».
هكذا رواه البصريون الحفاظ، عن خالد الحذاء وعاصم جميعاً وأسقط المرسل
من الحديث وخرج المتصل بذكر أبي عبيدة في «الصحيحين».

أقول: يريد الحاكم والله أعلم بقوله: «هكذا رواه البصريون الحفاظ، عن
خالد الحذاء» إلخ. يريد بهذا الكلام ترجيح الإرسال على الوصل وليس الواقع كما
ذكر؛ إذ إن من أبرز رواة الوصل، عن خالد الحذاء البصري وهيب بن خالد وعبد
الوهاب الثقفي وكلاهما بصري وقد سقت دراسة روايتهما والطرق إليهما.
فتأمل.

وقال في «المستدرک» (٣/ ٤٢٢): حدثنا علي بن حمّاد حدثنا أبو المشي
ومحمد بن أيوب قالوا: حدثنا مسدد: حدثنا عبد الوهاب الثقفي. حدثنا خالد
الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي

بأمتي أبو بكر. . . الحديث.

وقال عقبه: هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة إنما اتفقا بإساده هذا على ذكر أبي عبيدة فقط وقد ذكرت علته في كتاب التلخيص أبو المثنى: هو معاذ بن المثنى:

قال الحافظ الذهبي: ثقة متقن سير إعلام النبلاء (١٣ / ٥٢٧).

وذكره الخطيب في تاريخ بغداد (١٣ / ١٣٦) ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً. وذكره في طبقات الحنابلة (١ / ٣٣٩) وقال: «من جملة الأصحاب سكن بغداد وحدث بها، عن محمد بن كثير العمدي ومسدد والقاسمي وغيرهم ونقل، عن أحمد أشياء».

وقال ابن الجوزي: «وكان ثقة» [المتظم (١٠ / ١٩٥)]

ومحمد بن أيوب: أطلق أنه أبو هريرة الكلابي قال به الحافظان الذهبي وابن حجر: «صدوق» [انظر «الكاشف» و«التقريب»].

علي بن حمّاذ:

قال الذهبي «العدل الثقة الحافظ الإمام شيخ بيساور أبو الحسن صاحب التصانيف قال أبو أحمد الحافظ: «ما رأيت في مشايخنا أثبت في الرواية والتصنيف من علي بن حمّاذ» [لـ (١٥ / ٣٩٨ - ٣٩٩)]

وقال الحافظ ابن عبد الهادي: «الحافظ الكبير أبو الحسن ليساوري صاحب التصانيف» [كتاب «علماء الحديث» (٣ / ٤٥) رقم (٧٩٨)] قال الحديث صحيح كما قال الحاكم.

وصرح بتصحيحه في «المستدرک» (٤ / ٣٣٥) حيث قال: حدث أبو عبد الله محمد بن يعقوب الحافظ وأبو يحيى أحمد بن محمد السمرقندي (قالا) ثنا أبو عبد الله محمد بن نصر الإمام ثنا أبو بكر محمد بن حلال الداهلي ثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد ثنا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أسير بن ميثم رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «أعرض أمتي زيد بن ثابت» هذا حديث صحيح على شرط

الشيخين ولم يخرجاه».

فقد رجع أولاً في معرفة علوم الحديث الإرسال على لوصول، وأشار ثانياً إلى هذه العلة في «المستدرک» في الموضوع المذكور من الجزء الثالث، وصرح ذلك بتصحيحه في (٤ / ٣٣٥) حيث أورد من الحديث قوله «أفرص امتي زيد بن ثابت». ثم قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، فالظاهر من تصرفاته هذه أن أمره، ستر على تصحيح هذا الحديث.

سابعاً: الحافظ البيهقي رحمته الله

في سببه حيث أورد هذا الحديث من طرق في (٦ / ٢١٠) تحت عنوان «باب ترجيح قول زيد بن ثابت على قول غيره من الصحابة - رضي الله عنهم أجمعين - في علم القرائن».

ثم أورد من طريق سمعان، ثم من طريق وهيب، ثم من طريق عبد الوهاب الثقفي مرفوعاً، عن الجميع.

ثم قال: «ورواه بشر بن المفضل وإسماعيل بن علية ومحمد بن أبي عدي، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن النبي ﷺ مرسلاً إلا قوله في أبي عبيدة فإنه وصلوه في آخره فجمعوه، عن أس بن مالك، عن النبي ﷺ».

ثم قال: وكل هؤلاء ثقات أثبات، والله أعلم.

فيظهر من ترجمته وموقفه أنه يصحح الأحاديث المرفوعة كما أنه يسلم بثبوت الإرسال.

ولهذا قال البيهقي، عن رواية الجانيين «وكل هؤلاء ثقات أثبات».

ومما يدل على تصحيح البيهقي لوصول هذا الحديث ما قرره في كتاب «معرفة السنن والآثار» (٩ / ١٠٦) حيث قال «قال أحمد»: «وقد دلنا رسول الله ﷺ على اتباع زيد بن ثابت في القرائن بقوله ﷺ»: «أفرصهم زيد بن ثابت».

ثم ساق إسناده إلى أبي داود الطيالسي، قال حدثنا وهيب، عن خالد، عن

أبي قلابه، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر...» الحديث.

ثم قال وروينا، عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب أنه خطب الناس بالجاية فقال: «من أراد أن يسأل، عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت».

قال أحمد: فلما وجدنا في سنة رسول الله ﷺ أن أمرض أصحابه زيد بن ثابت وجدنا من جعل الله الحق على لسانه وقلبه أمر بالرجوع في الفرائض إلى زيد بن ثابت...»

فموقفه هنا واضح في تصحيحه لهذا الحديث.

ثامناً: العلامة أبو بكر بن العربي المالكي رحمه الله: في «عارضة الأحوزي شرح سنن الترمذي» (١٣/ ٢٠١-٢٠٤) حيث قال في شرحه لهذا الحديث: «ذكر معاذ وأصحابه والحديث حسن صحيح».

ثم قال: «قال ابن العربي ذكر في هذا الحديث ست خصال، الرحمة والشدة في أمر الله والحياء والفقه والفرائض منه والقراءة والأمانة».

ثم استمر في شرح الحديث بالتفصيل إلى أن قال: وما من أحد من المذكورين السبعة إلا وفيه الخصال السبعة، ولكن النبي ﷺ لما أراد أن يمدح هذه الخصال ويبين أحوال هؤلاء السادة فيها ذكر كل أحد بغالب ما فيه مع معنى آخر يفترون به... إلى آخر شرحه رحمه الله.

تاسعاً: العلامة ابن المواق وغيره - رحمهم الله - : قال ذلك الحافظ في التلخيص الحبير (٣/ ٧٩-٨٠).

عاشراً: العلامة النووي رحمه الله: في «تهذيب الأسماء واللغات» حيث قال في (٢/ ٩٩ - دار الكتب العلمية) «وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي لأمتي أبو بكر، وأشدهم في أمر الله عمر، وأشدهم حياء عثمان، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وأفرضهم زيد بن ثابت، وأقرؤهم أبي، ولكل أمة أمين، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه بأسانيد صحيحة حسنة وقال الترمذي هو حديث حسن صحيح».

الحادي عشر . الحافظ الذهبي رحمته : قال في «سير أعلام النبلاء» (٤/ ٤٧٤ ٤٧٥) : أخبرنا يحيى بن أبي منصور الفقيه في كتابه أنبأنا عبد القادر الحافظ : أنبأنا نصر بن ميار : أنبأنا محمود الأزدي : أنبأنا عبد الجبار الجراحي . أنبأنا أبو العباس المحبوبي : حدثنا أبو عيسى الترمذي : حدثنا محمد بن يشار . حدثنا عبد الوهاب الثقفي . حدثنا خالد الحذاء ، عن أبي قلابة ، عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر ، وأشدهم في أمر الله عمر ، وأصدقهم حياء عثمان وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب ، وأفضهم زيد بن ثابت ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل إلا وإن لكل أمة أميناً ألا وإن أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح» . هذا حديث حسن صحيح .

وبه في «سنن الترمذي» حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا حميد ابن عبد الرحمن ، عن داود العطار ، عن معمر ، عن قتادة ، عن أنس قال قال رسول الله ﷺ : «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر ، وأشدهم في دين الله عمر ، وأصدقهم حياء عثمان ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ ، وأفضهم زيد بن ثابت ، وأقرؤهم أبي ولكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح» . هذا حديث غريب .

قلت (الحافظ الذهبي) : «سفيان ليس بحجة» .

أقول : يظهر من تصرف الحافظ الذهبي أنه يوافق الإمام الترمذي في تصحيح حديث عبد الوهاب الثقفي .

ويؤافقه أيضاً في تضعيف حديث سفيان بن وكيع به ، حيث قال «سفيان ليس بحجة» .

وقال في «تاريخ الإسلام» (٤/ ٥٥-٥٦)

«وقال أنس : قال رسول الله ﷺ : «أفرض أمتي زيد بن ثابت» .

ويروى ، عن معمر ، عن قتادة ، عن أنس قال . قال رسول الله ﷺ : «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر ، وأشدهم في أمر الله عمر ، وأصدقهم حياء عثمان ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل ، وأفضهم زيد ، وأفتاهم أبي ، ولكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة الجراح» .

رواه الترمذي وقال: «غريب لا نعرفه من حديث قتادة إلا من هذا الوجه، وقد رواه أبو قلابة، عن أنس».

قلت: هو صحيح من حديث أبي قلابة؛ رواه جماعة، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس قال: قال النبي ﷺ: «أعلمهم بالفرائض زيد».

أقول: وهذا النص فيه تصريح من الذهبي بأنه يرجع الروصل على الإرسال.

الثاني عشر: الحافظ ابن كثير رحمه الله: في «البداية والنهاية» (٢٢٨ / ٧):

حديث آخر قال الإمام أحمد: حدثنا وكيع، عن سفيان، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «أرحم أمتي أبو بكر، وأشدّها في دين الله عمر، وأشدّها حياء عثمان، وأعلمها بالحلال والحرام معاذ بن جبل، وأقرؤها لكتاب الله أبي وأعلمها بالفرائض زيد بن ثابت، ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح». وهكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث خالد الحذاء، وقال الترمذي: حسن صحيح.

وفي «صحيح البخاري» و«مسلم» آخره «ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح». وقد روى هشيم، عن كريب بن حكيم، عن نافع، عن ابن عمر مثل حديث أبي قلابة، عن أنس أو نحوه.

الثالث عشر: الحافظ ابن الملقن رحمه الله: في كتابه «خلاصة البدر المنير» حيث قال في (١٢٨ - ١٢٩): «حديث: «أفرضكم زيد» رواه الحاكم من رواية ابن عمر وأنس بلفظ: «أفرض أمتي زيد بن ثابت».

وقال في حديث أنس صحيح على شرط الشيخين والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم من رواية أنس أيضًا بلفظ: «أعلم أمتي بالفرائض زيد بن ثابت» قال الترمذي: حسن صحيح، وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وخالف ابن حزم فقال في «محلاء»: «لا يصح» ثم غوَّش.

الرابع عشر: الحافظ أبو زرعة العراقي.

قال رحمه الله في «طرح الشريب في شرح التفریب» (٢٧٢ / ٢) عند شرحه لحديث بريدة في صلاة معاذ بأصحابه صلاة العشاء... الحديث:

«(الثانية) فيه أن أحق الجماعة بالإمامة أئمتهم ؛ لأن معاداً كان أفقه قومه فكان يؤتمهم بل كان أعلم الأمة كما رواه الترمذي من حديث أنس قال : قال رسول الله ﷺ «أزحم أمتي أبو بكر الصديق» الحديث .

وفيه «وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل» .

قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . اهـ .

الخامس عشر : العلامة الألباني رحمه الله :

في «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (١٢٢٤) وفي المشكاة (٦١١١) وفي

«صحيح موارد الظمان» (١٨٦٣) وغيرها .



خلاصة هذه الدراسة

وهي تتضمن كشفًا ببيان رواية هذا الحديث مرسلاً أو منفصلاً

وحال رواياتهم

الرواة الذين رَوَوْا هذا الحديث، عن عاصم، عن أبي قلابة مرسلاً.

١- سفيان بن عيينة: روايته معضلة.

٢- حماد بن سلمة: لم نقف لروايته على إسناد.

٣- حماد بن زيد: في إسناد رويته أحمد بن جعفر بن حمدان صدوق تغير قليلاً.

لكن ذكره ابن عبد البر موصولة مرفوعة حيث قال في الاستيعاب (١/

١٢٧): «وروى حماد بن زيد، عن عاصم، عن أبي قلابة، عن أنس بن مالك قال

قال رسول الله ﷺ: «أرحم الناس بالناس». أو قال: «أرحم أمي بأمتي أبو بكر

الصديق...» الحديث.

إلا أن الملاحظ على هذه الرواية أن ابن عبد البر لم يذكر إسنادها إلى حماد بن

زيد.

أقول: ومع حلالة حماد بن زيد وثقته وإتقانه قال فيه يعقوب بن شيبة: ثقة غير

أنه معروف بأنه يقصر في الأسانيد ويوقف العرفوع كثير الشك بتوقيه وكان حليلاً لم

يكن له كتاب يرجع إليه فكان أحياناً يذكر ويرفع الحديث وأحياناً يهاب الحديث ولا

يرفعه وكان يعد من المتشبهين في أيوب خاصة. (تقريب التهذيب (٣/ ١١).

فلعل حماداً حصل له شك في اتصال إسناد هذا الحديث فأرسله تورعاً منه

رحمته

٤- معمر: صرح عنه الإرسال، إلا أنه قد قرن أبا قلابة بقتادة، وبمثل هذا أخذ

الدارقطني والخطيب على قبيصة حيث قرن بين خالد الحذاء وعاصم.

٥- أبو قحذم: ضعيف.

الرواة الذين أرسلوا هذا الحديث، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة:

١- إسماعيل بن علية: صرح عنه الإرسال.

- ٢- بشر بن المفضل : لم أجد إسناداً لروايته .
 - ٣- محمد بن أبي عدي : كذلك لم أجد إسناداً لروايته .
- الرواة الذين رووا هذا الحديث عن خالد الحذاء ، عن أبي قلابة ، عن أسر متصلاً مرفوعاً :
- ١- عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي : وقد رواه عنه جماعة من الثقات منهم محمد بن أبي بكر المقدمي وعلي بن المديني ومحمد بن بشار بNDAR وأبو موسى محمد بن المثنى العنزي وغيرهم .
 - ٢- سفيان الثوري : رواه عنه جماعة منهم وكيع وعبيد الله الأشجعي وقبيصة بن عقبة .
- قال عباس الدوري . رأيت يحيى بن معين لا يقدم على سفيان في زمانه أحداً في الفقه والحديث والزهد وكل شيء .
- وقال أبو عبيد الأجري : سمعت أبا داود يقول : ليس يختلف سفيان وشعبة في شيء إلا يظفر به سفيان ، خالفه في أكثر من خمسين حديثاً القول قول سفيان .
- قال أبو داود : وبلغني عن يحيى بن معين قال : ما خالف أحد سفيان في شيء إلا كان القول قول سفيان تهذيب الكمال (١١ / ١٦٦)
- ٣- وهيب بن خالد الباهلي : رواه عنه عفان بن مسلم وأبو داود الطيالسي وسهل بن بكار ، قال الذهبي في «الكاشف» في ترجمة وهيب : قال ابن مهدي : كان من أبصرهم بالحديث والرجال وقال أبو حاتم : ثقة ، يقال لم يكن بعد شعبة أعلم بالرجال منه مات (١٦٥ع) .
- وهاتان الميزتان لسفيان وهيب مما يرحح بهما عند الاختلاف بين الرواة .
- أ- ومن يعرف أحوال الرجال وضبطهم وإتقانهم ومنهم هؤلاء الحفاظ يصعب عليه أن يحكم عليهم مجتمعين بأنهم قد وهموا في هذا الحديث على شيخهم خالد الحذاء أو على شيخه أبي قلابة فاجتمعوا وهمًا منهم على رواية هذا الحديث ، عن خالد أو شيخه فرووه عنهما متصلاً مرفوعاً بينكما هما لا يرويان إلا مرسلاً !! هذا أمر مستبعد جداً .

لا سيما إذا اطلع القارئ على حال روايات المرسلين التي أعل بها الوصل وقد بينا ذلك .

بل لا ينشرح صدر المطبع على حال الطرفين كما بين في هذا البحث إلا لقول هذا الحديث والتسليم بصحته .

ولقد ظهر للقارئ أن بعض من نسب إليه أنه يرجح الإرسال على الوصل كالدارقطني الذي لم يذكر في نقاشه لطرق هذا الحديث شخصين هامين من البصريين مواطني خالد الحذاء ألا وهما وهيب بن خالد وعبد الوهاب الثقفي، وذلك مما يضعف حكمه إن كان قد حكم بترجيح الإرسال على الوصل .

ومن الإنصاف للدارقطني - كما يظهر من كلامه - أنه لم يرجح الإرسال على الوصل في دراسته لطرق هذا الحديث «أرحم أمي بأمي أبو بكر . . .» الحديث . وإنما رجح فقط بين الرواة، عن شعبة فيما يتعلق بفضيلة أبي عبيدة فقط، فهذا لذي ينبغي أن ينسب إلى الدارقطني وأما ما عداه فلا .

وأبرز من رجح الإرسال على الوصل الخطيب البغدادي وابن عبد الهادي - رحمهما الله - مع اطلاعهما على رواية وهيب وعبد الوهاب، فإن ترجيحهما إنما شأ - والله أعلم - عن عدم الدراسة الفاحصة لأسانيد المرسلين والكمال لله، ولو درساها حق الدراسة لاختلفت نتيجة دراستهما ولرجحا الوصل على الإرسال فيما اعتقد

ب- وباقي من نسب إليهم ترجيح الإرسال؛ بعض منهم صح عنهم العكس وهو ترجيح الوصل كالبیهقي والحاكم، وبعضهم لم يظهروا لنا دراسة أسانيد الطرفين وأحكامهم في ضوء هذه الدراسة، وإنما كلامهم عبارة، عن نقل فيه نظر كالحافظ ابن حجر رحمته الله وقد بينا واقعه .

وكل يؤخذ من قوله ويرد إلا رسول الله ﷺ كما هو منهج السلف ورحمهم الله - .

ح- يمكن أن يقال إن الإرسال الثابت الوارد، عن طريق معمر وإسماعيل بن علية ليس ناشئاً، عن وهم منهما وإنما نشأ فيما أطن من تصرف أبي قلابة الجرمي رحمته الله فهو معروف بالإرسال عن من لم يلقه من الصحابة وهم كثير، فلا يبعد أن يكون

قد أرسل هذا الحديث، عن أنس رضي الله عنه وإن كان ممن لقيه وسمع منه
 يغلب على الظن أنه كان يرسله أحياناً فيسمعه منه بعض أصحابه فيروونه كما
 سمعوا منه ويصله أحياناً فيسمعه منه بعض أصحابه فيروونه عنه موصلاً كما سمعوه
 منه، واعتقد أن في هذا السلك ابتعاداً، عن تخطئة الأئمة الحفظ من الطرفين.
 ومما يقرب فهم القارئ لما قلته ما يأتي:

ضرب الإمام مسلم أمثلة لعدد من الثقات الذين يرسلون أحياناً عمَّن سمعوا
 منه خلال نقده لمن يشترطون ثبوت سماع الراوي من شيخه ثم قال رحمته : «فإد
 كانت العلة عند من وضعنا قوله من قبل في فساد الحديث وتوهميه، إذا لم يُعلم أن
 الراوي قد سمع ممن روى عنه شيئاً، إمكان الإرسال فيه لزومه ترك الاحتجاج في
 قياد قوله برواية من يُعلم أنه قد سمع ممن روى عنه إلا في نفس الخبر الذي فيه ذكر
 السماع لما بيننا من قبل، عن الأئمة الذين نقلوا الأخبار أنهم كانت لهم تارة
 يرسلون فيها الحديث إرسالاً ولا يذكرون من سمعوه منه، وتارة يشطرون فيها
 فيسندون الخبر على هيئة ما سمعوا فيخبرون بالرواية فيه إن نزلوا وبالصعود إن
 صعدوا كما شرحنا ذلك عنهم» اهـ^(١).

وحاصل ما ظهر لي وترجع عندي من دراسة طرق هذا الحديث كما سلف أن
 الحديث صحيح متصل من طريق سفیان الثوري ووهيب بن خالد وعد الوهاب
 الثقفي، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن أنس رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم وشجعني
 على هذا التصحيح والترجيح مواقف الأئمة الذين صحَّحوه والدين سلف ذكرهم
 رحم الله الجميع.

وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

وكان الفراغ من هذا البحث في

٢٤ من شهر محرم عام ١٤٢٨ هـ

كتبه: وبيع بن هادي عمير المدخلي

(١) انظر مقدمة صحيح مسلم (ص ٣٢).

هل يجوز أن يُرمى بالإرجاء

من يقول:

«إنَّ الإيمانَ أصلٌ والعملَ كمالٌ (فرعٌ)»؟

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

هل يجوز أن يرمى بالإرجاء هل يجوز أن يرمى بالإرجاء من يقول:
«إِنَّ الْإِيمَانَ أَصْلٌ وَالْعَمَلَ كَمَالٌ» (فرغ)؟^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه.
أما بعد:

فإن الله قال في محكم كتابه عن أهل الضلال:

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُحَدِّثُ فِي اللَّهِ بَغْيًا عَمِلُوا وَلَا تُدْعَى وَلَا تَكُنْ مُنِيرًا ۝ قَالُوا عِطْفُوهٖ
لِيُحْصَلَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ فِي الدُّنْيَا خَيْرًا وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝﴾ [الحج: ٩-١٠]
وقال تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُحَدِّثُ فِي اللَّهِ بَغْيًا عَمِلُوا وَلَا تُدْعَى وَلَا تَكُنْ مُنِيرًا
۝ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُصَلِّهِ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ الشَّعِيرِ ۝﴾ [الحج: ٣-٤]
وقال تعالى في شأن أحزاب الكفر والضلال: ﴿وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ
الْحَقَّ فَاتَّخَذْتَهُمْ ذَكًى وَكَفَّ كَانَتْ عِقَابٌ ۝﴾.

هذه في أعداء الرسل الذين كذبوهم وحاربوهم بأشد أنواع الحرب والأذى
والكذب عليهم والافتراء.

ولأهل البدع والأهواء والضلال نصيب من العداوة للحق وأهله وحريهم
بالأكاذيب والشائعات وجدالهم بالباطل ليدحضوا به الحق، ومن جدالهم بغير
علم ولا هدى ولا كتاب منير.

ولهم نصيب من الوعيد الذي توعد الله به أعداء الحق وأعداء الرسل ولهم
نصيب من الذم الذي ذم الله به أهل الباطل والهوى.

ومن أهل الأهواء والضلال المحاربين للحق وأهله فرقة الحدادية التي أنشئت

(١) الجواب: لا. لماذا؟ لأنه يقتضي تضليل أمة الإسلام.

في الطلام لحرب أهل السنة السابقين واللاحقين ولحرب عقائدهم وأصولهم وهلمها.

وحربهم هذه لا تقوم على شيء من الحق ولا من العلم والهدى، وإنما تقوم على الكذب والجهل والحيانات، الأمور التي لا غبار عليها ولا محرج لهم منها، ولا عذر لهم فيها، فإنها أمور واضحة مكشوفة لكل ذي عقل وبصر وبصيرة، ونحى لا تكفرهم - وإن كفرونا بغيا وعدواناً!! ولكنهم عندنا من شر أهل البدع وأجهلهم.

ولقد اخترعوا أصولاً لا علاقة لها بالكتاب والسنة لا من قريب ولا من بعيد، منها:

١- جنس العمل: وهو لفظ لا وجود له في الكتاب والسنة ولا خاصم به السلف ولا أدخلوه في قضايا الإيمان، اتحدوه مديلاً لما قرره السلف من أن العمل من الإيمان وأن الإيمان قول وعمل واعتقاد، يزيد بالطاعات وينقص بالمعاصي وإذا أخذوا بهذا الكلام على مضض فلا يكفي عندهم أن يقول السلفي الإيمان قول وعمل واعتقاد ويزيد وينقص حتى لا يبقى منه إلا مثقال ذرة وأدنى أدنى من مثقال ذرة كما نطقت به الأحاديث النبوية الصحيحة بل أوجسوا على الناس أن يقولوا: «حتى لا يبقى منه شيء» والذي لا يقول بهذه الريادة فهو عندهم مرجئ غال وحتى ولو قالها بعض أهل السنة عنهم عندهم مرجئة رغم أنوفهم!!

فعلى عقيدتهم هذه يكون حوالي تسعة وتسعون بالمائة من أهل السنة وأئمتهم مرجئة!

وإذا بين لهم خطورة تأصيلهم وفسادهم ازدادوا عداً وحرباً على أهل السنة

٢- الذي لا بدع من لا يكفر تارك جنس العمل فهو عندهم مرجئ عال رمز، إلى تكفيره.

وحتى وإن كفر تارك جنس العمل فهو مرجئ عندهم لماذا؟

لأنهم قد قصدوا ثوب الإرجاء ليقمصوا به أهل السنة شاءوا أم أبوا!!!

٣- أئمة الجرح والتعديل والحديث عندهم ليسوا أهلاً للحكم على أهل البدع وقواعدهم لا تطبق على أهل البدع؛ لأن هذه المرتبة إنما هي للعلماء؛ أي علماء الحداية الجهلة المجهولين، فإن هؤلاء لهم الحق أن يبدعوا وأن يكفروا بالجهل والعلم.

٤- بعض أصولهم ضللت الأئمة وبعضها من صنع الشيطان

٥- أحكام في التكفير تفوق أحكام الحوارج.

فمن لم يقلد فالتحا وأمثاله فقد سف رسالات الرسل والكتب التي نزلت عليهم.

والذي يرضى غيره من العلماء حكماً فقد كذب القرآن والسنة وكذب الإسلام.

٦- إلى افتراءات واتهامات بالكفر لمن يصحهم أو يحالفهم في تلك الأمور التي انفردت بها هذه لطائفة، وقد نقشناهم فيها وبيننا أكاديمهم وأباطيلهم وجهالاتهم.

واليوم نحن مع أصل من أصولهم الهدامة ألا وهو أن من يقول: إن الإيمان أصل والعمل كمال (فرع)؛ فهو مرجع!

وبهذا الأصل الهدام يهدمون أهل السنة وعلماءهم!

وسوف أسوق مقالات لعدد من فحول أئمة السنة وعظمائهم يقولون فيها: إن الإيمان أصل والعمل كمال أو تمام أو فرع أو فروع.

وننتظر من هؤلاء الحداية إما إعلان ندمهم ونوبتهم من هذه المجازفات أو التماذي في أحكامهم وأباطيلهم فيعرف الناس مكانهم من السنة وأهلها

لا يجوز أن يُرمى بالإرجاء من يقول: «إن الإيمان أصل وفرع» لأن هذا يقتضي تضليل علماء الأمة

ومنهم الأئمة الآتي ذكرهم وأقوالهم:

وقبل أن أورد كلام الأئمة أسوق بعض الأدلة في هذا الشأن:

قال الإمام أحمد رحمته الله في «مسنده» (٦ / ٤٧، ٩٩).

حدثنا إسماعيل بن عمار، ثنا خالد الحذاء، عن أبي قلابة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «إن من أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً والطفهم بأهله».

إسناد هذا الحديث صحيح إن سلم من إرسال أبي قلابة وأخرجه ابن أبي شيبة في الإيمان برقم (١٩) قال: حدثنا حفص عن خالد... به.

وله شاهد من حديث أبي هريرة قال أبو داود في سننه (٥ / ٦٠): حدثنا أحمد بن حنبل: حدثنا يحيى بن سعيد، عن محمد بن عمر، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً».

وأخرجه أحمد في «مسنده» (٢ / ٢٥٠ و ٤٧٢) وابن أبي شيبة في الإيمان من طريقين برقم (١٨ و ٢٠) والترمذي (٢ / ٤٥٤ رقم ١١٦٢) وقال: حديث أبي هريرة هذا حديث حسن صحيح.

وله شاهد آخر من حديث أبي أمامة مرفوعاً ولفظه: «من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الإيمان». أخرجه أبو داود (٥ / ٦٠ رقم ٤٦٨١). وشاهد آخر من حديث سهل بن معاذ عن أبيه، ويروى من طريقين ضعيفين يقوي أحدهما الآخر.

وكتب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى عدي بن عدي

«أن للإيمان فرائض وشرائع وحدوداً، وستناً فمن استكملها استكمل الإيمان، ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان؛ فإن أعش فسأبينها لكم حتى تعملوا بها وإن أمت فما أبا على صحبتكم بحريص». [أخرجه ابن أبي شيبة في الإيمان (٥٥ رقم ١٣٥) بإسناد صحيح وأورده البخاري في كتاب الإيمان معلقاً (١ / ١٩)].

أقول:

وهذه الأحاديث تدل على أن للإيمان أصلًا وكمالًا؛ إذ الكمال لا يقوم إلا على أصل.

كلام الأئمة:

١- قال الإمام محمد بن إسحاق بن منده في كتابه الإيمان (١/ ٣٣١-٣٣٢) بعد أن ذكر أقوال الطوائف في الإيمان:

«وقال أهل الجماعة: الإيمان هو الطاعات كلها بالقلب واللسان وسائر الجوارح غير أن له أصلًا وفرعًا.

فأصله المعرفة بالله والتصديق له وبه وبما جاء من عنده بالقلب واللسان مع الخضوع له والحب له والخوف منه والتعظيم له، مع ترك التكبر والاستكاف والمعاندة؛ فإذا أتى بهذا الأصل فقد دخل في الإيمان ولزمه اسمه وأحكامه، ولا يكون مستكملًا له حتى يأتي بفرعه وفرعه المفترض عليه أو الفرائض واجتناب المحارم، وقد جاء الخبر عن النبي ﷺ أنه قال: «الإيمان بضع وسبعون أو ستون شعبة أفضلها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها إمالة الأذن عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان».

فجعل الإيمان شعبًا بعضها باللسان والشفيتين، وبعضها بالقلب، وبعضها بسائر الجوارح».

وقال أيضًا في كتاب الإيمان (١/ ٣٥٠): «قال الله ﷻ: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ صَرَّبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَحَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَأْنٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٦١﴾ تُؤْتِي أَكْثَرَهَا كُلَّ حَبٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾».

فصربها مثالًا لكلمة الإيمان وجعل لها أصلًا وفرعًا وثمرًا تؤتيه كل حين».

أقول: يبين الإمام ابن منده عقيدة أهل السنة والجماعة في الإيمان بأنه أصل وفرع، ويبين أن أصل الإيمان محله القلب وأنه يكون بأمور، منها:

المعرفة بالله والتصديق لله وبه وبما جاء من عنده بالقلب واللسان مع الخضوع والحب والخوف والتعظيم... إلخ.

ودكر أنه لا يستكمل العبد إلا إذا أتى بفروعه المفروضة عليه مع اجتناب المحارم واستدال على ذلك بحديث شعب الإيمان.

وفي النص الذي ساق الآية الكريمة: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ الآية ثم قال: فضررها مثلاً لكلمة الإيمان وجعل لها أصلاً وفرعاً وثمراتاً.

فما رأي أهل الشغب في أهل السنة والجماعة الذين حكى عقيدتهم ومذهبهم هذا الإمام وساق بعض أدلتهم أهم مرجئة؟! أم هم أهل السنة حقاً؟ تريد الإجابة الصادقة الصريحة.

٢ وقال الإمام محمد بن نصر المروزي رحمته الله خلال مناقشته للمرجئة: «فلما أقرت المرجئة بأن الإقرار باللسان هو إيمان يكمل به تصديق القلب، ولا يتم إلا به، ثم يش الله تعالى لنا، والرسول ﷺ أنه أول الإسلام، ثبت أن جميع الإسلام من الإيمان، فإن يكن شيء من الإسلام ليس من الإيمان، فالإقرار بالذي هو أول الإسلام ليس من الإيمان، فإيجابهم أن أول الإسلام بجارحة للسان هو من الإيمان بالله، يلزمهم أن يجعلوا كما بقى من الإسلام من الإيمان بعدما سمي الله ﷻ والرسول الإقرار باللسان إيماناً، ثم شهدت المرجئة أن الإقرار الذي سمعه النبي ﷺ إسلاماً هو إيمان، فما بال سائر الإسلام لا يكون من الإيمان، فهو في الأخبار من الإيمان، وفي اللغة، والمعقول كذلك، إذ هو خضوع بالإخلاص، إلا أن له أصلاً وفرعاً، فأصله الإقرار بالقلب عن المعرفة، وهو خضوع لله بالعبودية، والخضوع له بالربوبية، وكذلك خضوع اللسان بالإقرار بالإلهية بالإخلاص له من القلب واللسان، أنه واحد لا شريك له ثم فروع هذين الخضوع له بأداء الفرائض كلها، ألم تسمع قول النبي ﷺ «الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة» وما عد من لفرائض، فإنه جعلت المرجئة. لشهادة إيماناً، ولم تجعل جميع ما جعله النبي ﷺ من الإسلام إيماناً؟! وكيف جعلت بعض ما سماه النبي ﷺ إسلاماً إيماناً، ولم تجعل جميعه إيماناً وتبدأ بأصله، وتنسعه بفروعه، وتجعل كله إيماناً؟! [تعميم قدر لصله ٢]

[٧٠٢، ٧٠١].

أ- انظر إلى قوله عن الإيمان «إلا أن له أصلًا وفرعًا، فأصله الإقرار بالقلب عن المعرفة، وهو الخضوع لله بالعبودية، والخضوع له بالربوبية». إلح.
 ب- وانظر إلى قوله: «ثم فروع هذين الخضوع له بأداء الفرائض كلها» أي: أعمال الجوارح.

ج- وإلى قوله: «وكيف جعلت بعض ما سماه النبي ﷺ إسلامًا إيمانًا، ولم تجعل جميعه إيمانًا وتبدأ بأصله وتبعه بفروعه، ونجعل له كله إيمانًا؟!».

وقال أيضًا: «وقالت طائفة أخرى أيضًا من أصحاب الحديث بمثل مقالة هؤلاء^(١) إلا أنهم سموه مسلمًا لخروجه من ملل الكفر، ولإقراره بالله، وبما قال، ولم يسموه مؤمنًا، ورعموا أنه مع تسميتهم إياه بالإسلام كفرًا، لا كافر بالله، ولكن كافر من طريق العمل، وقالوا: كمر لا ينقل من الملة، وقالوا: محال أن يقول النبي ﷺ «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن». والكفر ضد الإيمان، فلا يزول^(٢) عنه اسم الإيمان إلا واسم الكفر لازم له، لأن الكفر ضد الإيمان إلا أن الكفر كفران: كفر هو جحد بالله، وبما قال، فذلك ضد الإقرار بالله، والتصديق به، وبما قال، وكفر هو عمل ضد الإيمان الذي هو عمل، ألا ترى ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يؤمن من لا يأمن جاره بوائقه». قالوا: فإذا لم يؤمن فقد كفر، ولا يجوز غير ذلك إلا أنه كمر من جهة العمل (إذ لم يؤمن من جهة العمل) لأنه لا يضيع المفترض عليه، ويركب الكبائر إلا من حوقه^(٣)، وإن ما يقل خوقه من قلة تعظيمه لله، ووعيده، فقد ترك من الإيمان التعظيم الذي صدر عنه الخوف والورع عن الخوف، فأقسم النبي ﷺ أنه «لا يؤمن إذا لم يأمن جاره بوائقه».

ثم قد روى جماعة عن النبي ﷺ أنه قال: «قتال المسلم كفر» وأنه قد «إذا

(١) الطائفة الأولى هي من أهل السنة والجماعة الذين يقولون لقول المشهور في مركب الكبيرة به مؤمن فاسق أو مؤمن ناقص الإيمان

(٢) في الأصل فيربل والتصحيح من كتب «الإيمان» لا من نسخة (٣٠٧)

(٣) والظاهر أنه حصل هنا سقط ودخل أصل الكلام «لا من به حوقه» والساق يرشد إلى هذا.

قال المسلم لأخيه: (يا كافر) ولم يكن كذلك فقد باء بالكفر^(١). فقد سماه النبي ﷺ بقتاله أخاه كافراً، ويقول له: يا كافر؛ كافراً وهذه الكلمة دون الزنا، والسرقة، وشرب الخمر.

قالوا: وأما قول من احتج علينا، فرغم أننا إذا سمينا كافراً، لزمنا أن نحكم عليه بحكم الكافرين بالله، فنستبيه، ونبطل الحدود عنه، لأنه إذا كفر، فقد زالت عنه أحكام المؤمنين، وحدودهم، وفي ذلك إسقاط الحدود، وأحكام المؤمنين عن كل من أتى كبيرة، فإننا لم نذهب في ذلك إلى حيث ذهبوا.

ولكننا نقول: للإيمان أصل وفرع، وضد الإيمان الكفر في كل معنى، فأصل الإيمان: الإقرار والتصديق، وفرعه إكمال العمل بالقلب، والبدن، فصد الإقرار والتصديق الذي هو أصل الإيمان: الكفر بالله، وبما قال، وترك التصديق به، وله. وضد الإيمان الذي هو عمل، وليس هو إقرار، كفر، ليس بكفر بالله (ينقل عن الملة) ولكن كفر يضيع العمل كما كان العمل إيماناً، وليس هو الإيمان الذي هو إقرار بالله، فكما كان من ترك الإيمان الذي هو إقرار بالله كافراً يستتاب، ومن ترك الإيمان الذي هو عمل مثل الزكاة، والحج، والصوم، أو ترك الورع عن شرب الخمر، والزنا، فقد زال عنه بعض الإيمان، ولا يجب أن يستتاب عندنا، ولا عد من خالفنا من أهل السنة، وأهل البدع. [تعميم قدر الصلاة (٢/ ٥١٧-٥١٩)]

والشاهد في قول هذه الطائفة من أهل السنة «ولكننا نقول: للإيمان أصل وفرع، وضد الإيمان الكفر في كل معنى، فأصل الإيمان: الإقرار والتصديق، وفرعه إكمال العمل بالقلب، والبدن».

٣- قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

أ- «ثم هو في الكتاب بمعنى^(١) أصل، وفرع واجب، فالأصل الذي في القلب وراء العمل؛ ولهذا يفرق بينهما بقوله: ﴿ءَامُّوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [البقرة ١٧] والذي يجمعهما كما في قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ [الأنفال ١٢]، و﴿لَا يَسْتَفِيذُكَ إِلَٰهٌ

(١) يعني: الإيمان.

يُؤْمَرُ ﴿ (البقرة ٤٤) . وحديث الحياء ، ووفد عبد القيس ، وهو مركب من أصل لا يتم بدونه ، ومن واجب ينقص نفوذه نقصاً يستحق صاحبه العقوبة ، ومن مستحب يفوت نفوذه علو الدرجة ، فالتاس فيه ظالم لنفسه ومقتصد وسابق ، كالحج وكالدين والمسجد وغيرها من الأعيان ، والأعمال والصفات ، فمن سواء أجزائه ما إذا ذهب نقص عن الأكمل ومنه ما نقص عن الكمال ، وهو ترك الواجبات أو فعل المحرمات ، ومنه ما نقص ركنه وهو ترك الاعتقاد والقول ، الذي يزعم المرحنة والجهمية أنه مسمى فقط ، وبهذا نزول شبهات الفرق ، وأصله القلب وكمال العمل الظاهر ، بخلاف الإسلام ؛ فإن أصله الطاهر ، وكمال له قلب »^(١) أقول :

ففي هذا النص جعل شيخ الإسلام للإيمان معنيين أصلاً وفرعاً وأشار إلى كون العمل كمالاً للإيمان بقوله : « فمن سواء أجزائه ما إذا ذهب نقص عن الأكمل ومنه ما نقص عن الكمال وهو ترك الواجبات أو فعل المحرمات . . » إلخ وأكد هذا التقرير بقوله عن الإيمان : « وأصله القلب وكمال العمل ، بظاهر » وقال عن الفرق بينه وبين الإسلام « بخلاف الإسلام » فإن أصله الظاهر ، وكمال له القلب » .

فعاداً يقول المتطفلون على علوم الإسلام وعقائده في هذا الإمام الجليل وفي تقريره هذا عن الإيمان والعمل ١١٩

ب- وقال رحمه الله : « والدين القائم بالقلب من الإيمان علماً وحالاً هو الأصل ، والأعمال الطاهرة هي الفروع ، وهي كمال الإيمان »

فالدين أول ما يبنى من أصوله ويكمل بفروعه ، كما أنزل الله بمكة أصوله من التوحيد والأمثال التي هي المقاييس العقلية ، ولقصص ، والوعد ، والوعيد ، ثم أنزل بالمدينة لما صار له قوة - فروعه الطاهرة من الجمعة والجماعة ، والأذان والإقامة ، والجهاد ، والصيام ، وتحريم الخمر والزنا ، وسائر وغير ذلك من

(١) مجموع الفتاوى (٧ / ٦٣٧) .

واجباته ومحرماته.

فأصوله تمد فروعها وتثبتها، وفروعها تكمل أصوله وتحفظها، فإذا وقع فيه نقص طاهر فإنما يقع ابتداء من جهة فروعها؛ ولهذا قال ﷺ: «أول ما تفقدون من دينكم الأمانة، وآخر ما تفقدون من دينكم الصلاة»^(١).

صرح شيخ الإسلام هنا بأن الإيمان هو الأصل والأعمال الطاهرة هي الفروع وهي كمال الإيمان، وأن أصوله تمد فروعها وتثبتها، وأن فروعها تكمل أصوله ج وقال ﷺ: «وأما قولهم: إن الله فرق بين الإيمان والعمل في مواضع، فهذا صحيح وقد بينا أن لإيمان إذا أطلق أدخل الله ورسوله فيه الأعمال المأمور بها».

وقد يقرر به الأعمال، وذكرنا نظائر لذلك كثيرة، وذلك لأن أصل الإيمان هو ما في القلب والأعمال الطاهرة لازمة لذلك. لا يتصور وجود إيمان القلب الواحد مع عدم جميع أعمال الجوارح، بل متى نقصت الأعمال الطاهرة كان نقص الإيمان الذي في القلب؛ فصار الإيمان متناولاً للمدروم واللازم وإن كان أصله ما في القلب؛ وحيث عطف عليه الأعمال، فإنه أريد أنه لا يكتفي بإيمان القلب بل لابد معه من الأعمال الصالحة»^(٢).

وهنا ذكر شيخ الإسلام أن أصل الإيمان هو ما في القلب وأن لأعمال الطاهرة لازمة له.

ولا يريد بهذا التلازم إلا لتلازم بين الأصل وفروعها.

د- وقال ﷺ: «وكذلك يذكر لإيمان أولاً لأنه الأصل الذي لا بد منه».

ثم يذكر العمل الصالح فإنه أيضاً من تمام الدين لا بد منه، فلا يظن أن العمل الصالح ليس معه العمل الصالح»^(٣).

(١) مجموع الفتاوى (١٠/ ٣٥٥، ٣٥٦).

(٢) مجموع الفتاوى (٧/ ١٩٨).

(٣) مجموع الفتاوى (٧/ ١٩٩).

وهنا بين شيخ الإسلام أن الإيمان «هو الأصل الذي لابد منه وأن لعمل الصالح من تمام الدين لا بد منه».

فأنت ترى أنه اعترى العمل من تمام الدين يعني الإيمان، وهذا أمر يدع به أهل الفتن فهل من مذكر؟.

هـ وقال رحمته: «ثم أكثر المتأخرين الذين بصروا قول حهم يقولون بالاستثناء في الإيمان، ويقولون «لإيمان في الشرع» هو ما يوفي به العبد ربه، وإن كان في اللغة أعم من ذلك، فجعلوا في «مسألة الاستثناء» مسمى الإيمان ما ادعوا أنه مسماه في الشرع، وعدلوا عن اللغة، فهلاً فعلوا هذا في الأعمال ودلالة الشرع على أن الأعمال الواحدة من تمام الإيمان لا تحصى كثرة، بخلاف دلالة على أنه لا يسمى إيماناً، إلا ما مات الرجل عليه فإنه ليس في الشرع ما يدل على هذا، وهو قول محدث لم يقفه أحد من السلف».

انظر إلى شيخ الإسلام كيف صرح أن دلالة الشرع على أن الأعمال الواحدة من تمام الإيمان لا تحصى كثرة، أي أنها من كمال لإيمان فقد جعل لأعمال الواجبة من تمام الإيمان.

وهذا أمر منكرو إرجاء خطير عند جهال أهل الفتن والشغب، فمادام يقول فيهم من يهون من شأنهم ومن خطر فتنهم، ويرى أنه يحب السكوت عنهم؟!

و- وقال رحمته: «وإذا ذكر اسم الإيمان مجرداً، دخل فيه الإسلام والأعمال الصالحة، كقوله في حديث الشعب: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، أعلاها قول: لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق» وكذلك سائر الأحاديث التي يجعل فيها أعمال البر من الإيمان».

ثم إن في الإيمان عند عدمها، دل على أنها واحدة، وإن ذكر فصل إيمان صحتها ولم ينف إيمانها - دل على أنها مستحقة، فإن الله ورسوله لا يعي سمه مسمى أمر - أمر الله به ورسوله - إلا إذا ترك بعض واحدته، كقوله «لا صلاة إلا بأمر القرآن» وقوله:

«لا إيمان لمن لا أمانة له، ولا دين لمن لا عهد له» ونحو ذلك.

فأما إذا كان الفعل مستحباً في العبادة لم ينفها لاستثناء المستحب، فإن هذا لو جاز، لجاز أن ينفي عن جمهور المؤمنين اسم الإيمان والصلاة والزكاة والحج؛ لأنه ما من عمل إلا وغيره أفضل منه. وليس أحد يفعل أفعال البر مثلما فعلها النبي ﷺ؛ بل ولا أبو بكر ولا عمر. فلو كان من لم يأت بكمالها المستحب يجوز نفيها عنه، لجاز أن ينفي عن جمهور المسلمين من الأولين والآخرين، وهذا لا يقوله عاقل.

فمن قال: إن المنفي هو الكمال.

فإن أراد أنه نفي الكمال الواجب الذي يذم تاركه ويتمرص للعقوبة، فقد صدق. وإن أراد أنه نفي الكمال المستحب، فهذا لم يقع قط في كلام الله ورسوله، ولا يجوز أن يقع؛ فإن من فعل الواجب كما وجب عليه، ولم يتقص من واجبه شيئاً، لم يجز أن يقال: ما فعله لا حقيقة ولا مجازاً. فإذا قال للأعرابي المسيء في صلاته: «ارجع فَصَلَّ، فإنك لم تُصَلِّ». وقال لمن صلى خلف الصف وقد أمره بالإعادة: «لا صلاة لَقَدْ خَلَفَ الصَّفَّ». كان لترك واجب، وكذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَمْ يَرْفَعُوا وُجُوهَهُمْ بِأَمْرِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْعَصَاةُونَ﴾ [الحجرات ١٥]، يبين أن الجهاد واجب، وترك الارتياح واجب^(١).

ذكر شيخ الإسلام هنا حديث: «الإيمان بضع وسبعون شعبة»، وذكر أن أعمال الرمن الإيمان، وذكر ما يفيد أن للإيمان كمالاً واحباً وكمالاً مستحباً، وأنه إذا نفي الإيمان عن المسلم فإنما يراد بهذا النفي نفي الكمال الواجب لا الكمال المستحب مثل: «لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن»، فنفي الصلاة هنا عمن لم يقرأ بأم القرآن دليل على وجوب قراءة الفاتحة لا استحبابها وبعض العلماء يقول إن النفي هنا نفي للكمال الواجب لا نفي لحقيقة الصلاة.

ونفي الإيمان عمن لا أمانة له يدل على أن الأمانة من الواجبات وهي من كمال الإيمان، وليس المراد بنفي الإيمان عنه أنه كافر خارج من ملة الإسلام.

(١) مجموع الفتاوى (٧/ ١٤، ١٥).

ونبه القارئ هنا على أن هذا الحديث ضعيف، وقد يكون عند شيخ الإسلام صالحاً للاحتجاج به، وعلى كل حال فإن قصد شيخ الإسلام من التمثيل به في مثل هذا السياق بيان أن مثل هذا النفي إنما يراد به نفي الكمال الواجب لا نفي حقيقة الإيمان ولا نفي الكمال المستحب.

ويلتحق بهذا مثل قول النبي ﷺ: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا يتنهب نهبة ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وهو مؤمن» متفق عليه.

ومثل قوله ﷺ: «والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن» قيل ومن يا رسول الله؟ قال: «الذي لا يأمن جاره بوائقه». متفق عليه، وللفظ للسخاري.

فليس المراد هنا تكفير هؤلاء العصاة بالكبائر التي ارتكبوها ولا إحراجهم من الإسلام كما يعتقد الخوارج وليس المراد نفي كمال الإيمان المستحب عنهم وإنما المراد نفي الكمال الواجب.

فالذي لا يجيز أن يقال إن للإيمان كمالاً وتاماً ما إذا يقول في نفي الإيمان عن الزاني والسارق وشارب الخمر والمتنهب ومؤذي حاره؟

إن قال: المراد نفي الكمال الواجب؛ تبين بطلان مذهبه في رمي من يقول بأن الإيمان أصل والعمل كمال.

وإن قال: إن المنفي عن العاصي - الزاني وغيره - إنما هو الإيمان المقابل للكفر، الأكبر المخرج من الإسلام، فقد نادى على نفسه بأنه من الخوارج لمكفرين بالذنوب.

ح وقال - رحمه الله تعالى - في «المجموع» (١٣ / ١٥٧-١٥٩) وقال: ﴿صَرَّبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿١﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَصْرِفُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ يَسَّرَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢﴾ وَمِثْلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَدَرٍ ﴿٣﴾ يُمْسِكُ اللَّهُ إِلَيْكَ أَمْثُلًا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْأَجْرِ وَيُصِلُ اللَّهُ الطَّيِّبِينَ وَيَعْمَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [إبراهيم ٢٤٠-٢٤٧].

والأصول مأخوذة من أصول الشجرة وأساس البناء، ولهذا يقال فيه: الأصل ما ابتنى عليه غيره، أو ما تفرع عنه غيره.

والأصول الثلاثة هي أصول الأبياء، كما قيل:

أيها المفتدي لتطلب علماً كل علم عبد لعلم الرسول
تطلب الفرع كي تصحح حكماً ثم أغفلت أصل أصل الأصول
والله يهدينا وسائر حواسب المؤمنين إلى صراطه المستقيم، صراط الذين أنعم
الله عليهم من السيب والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً
وهذه الأصول يسي عليها ما في القلوب، ويتفرع عليها

وقد صرب الله مثل الكلمة الطيبة التي في قلوب المؤمنين، ومثل الكلمة
الخيثة التي في قلوب الكافرين. والكلمة هي قصة جازمة وعقيدة جامعة، وتنبأ
ﷺ أوتى فواتح لكلام وخواتمه وحوامعه، فبعث بالعلوم الكلية والعلوم لأولية
والأخرية على أتم قصية؛ فالكلمة الطيبة التي في قلوب المؤمنين وهي العقيدة
الإيمانية التوحيدية - كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء، فأصل أصول
الإيمان ثابت في قلب المؤمن كثبات أصل الشجرة لطيبة وفرعها في السماء ﴿وَلَوْ
بَصَعْتُ آفِكُ الطَّيِّبُ وَتَعَمَلُ الصَّالِحِينَ يَرْفَعُهُ﴾ [سورة النور ١٠] والله - سبحانه - مثل الكلمة
الطيبة، أي: كلمة التوحيد، بشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء.

وهما استند شبح الإسلام بهذه الآية التي صرب الله فيها المثل للكلمة الطيبة
كلمة التوحيد والإيمان بالشجرة الطيبة لها أصل ثابت وفرعها في السماء فكما أن لهذه
الشجرة الطيبة أصل يقوم عليها فروع ولها ثمار طيبة، كذلك شجرة الإيمان لها أصل
ثابت ولها فروع وثمار طيبة والأصل كما قال: ما أنبى عليه غيره أو ما تفرع عنه غيره.
هكذا يفهم العلماء الراسخون نقرآن وأمثاله المضروبة وتلك الأمثال نصرها
للناس وما يعقلها إلا العالمون.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله:

«قال عمر بن عبد العزيز: «من عبد الله بغير علم كان ما يفسد أكثر مما
يصلح» فأم العمل الصالح بالباطل والمظاهر فلا يكون إلا عن علم، ولهذا أمر

اللَّهُ ورسوله بعبادة الله والإنابة إليه، وإخلاص الدين له ونحو ذلك، فإن هذه الأسماء تنظم العلم والعمل جميعاً. علم القلب وحاله، وإن دَخَلَ في ذلك قول اللسان وعمل الحوارح أيضاً، فإن وُجُود الفروع الصحيحة مستلزم لوجود الأصول، وهذا ظاهر، ليس الغرض هنا بسطه. (مجموع الفتاوى (٢/ ٣٨٢)).

وقال أيضاً: «والدين القائم بالقلب من الإيمان علمًا وحالًا هو «الأصل» والأعمال الظاهرة هي «الفروع» وهي كمال الإيمان». (مجموع الفتاوى (١٠/ ٣٥٥)).

٤- قال الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ فِي «إعلام الموقعين» (١/ ١٧١-١٧٤):

«ومنها -أي- الأمثال- قوله تعالى: ﴿لَمْ تَرَ كَيْفَ صَرَّبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَعَرٍ طَيِّبٍ أَحْسَنُ نَثِثٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۖ تُوَفَّقُ أُكُنْهَا كُلُّ حَبٍّ بِوَدٍّ رَيْثًا وَيَصْرِفُ اللَّهُ تَأْمِنًا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾.

فشبه بِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ الشجرة الطيبة؛ لأن الكلمة الطيبة ثمر العمل الصالح، والشجرة الطيبة ثمر لثمر الدافع، وهذا ظاهر على قول جمهور المفسرين لذين يقولون: الكلمة الطيبة: هي شهادة أن لا إله إلا الله؛ فيها ثمر جميع الأعمال الصالحة الظاهرة والباطنة؛ فكل عمل صالح مرضي لله ثمرة هذه الكلمة، وفي تفسير علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: ﴿كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾ شهادة أن لا إله إلا الله ﴿كَشَعَرٍ طَيِّبٍ﴾ وهو المؤمن ﴿أَحْسَنُ نَثِثٌ﴾ قول لا إله إلا الله في قلب المؤمن ﴿وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ يقول: يرفع بها عمل المؤمن إلى السماء.

وقال الربيع بن أنس: ﴿كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾ هذا مثل الإيمان؛ فالإيمان الشجرة الطيبة، وأصلها الثابت الذي لا يزول، الإخلاص فيه، وفرعه في السماء: حشبة الله، والتشبيه على هذا القول أصح وأظهر وأحسن؛ فإنه - سبحانه - شبه شجرة التوحيد في القلب بشجرة الطيبة النابتة لأصل الناسقة لفرع في السماء عموداً لتي لا تزال تؤتي ثمرتها كل حين، وإذا تأملت هذا التشبيه رأيت مطابقاً لشجرة، تتوحد نشأته الراسخة في القلب التي فروعها من الأعمال الصالحة صاعدة إلى السماء، ولا تزال هذه الشجرة تثمر الأعمال الصالحة كل وقت بحسب ثباتها في القلب ومحبة القلب لها وإخلاصه فيها ومعرفة بحقيقتها وقيامه بحقوقها ومراعاتها حق رعايتها.

فمن رسخت هذه الكلمة في قلبه بحقيقتها -التي هي حقيقتها- واتصف قلبه بها واصبح بها بصيغة الله التي لا أحسن صبغة منها؛ فعرف حقيقة الإلهية التي يشهد بها قلبه لله ويشهد بها لسانه وتصديقها جوارحه، ونفى تلك الحقيقة ولو ازمها عن كل ما سوى الله وواطأ قلبه لسانه في هذا النفي والإثبات، وانقادت حوارحه لمن شهد له بالوحدانية طائفة سالكة سبل ربه دلاً، غير ناكبة عنها ولا باغية سواها بدلاً، كما لا يبتغي القلب سوى معبوده الحق بدلاً؛ فلا ريب أن هذه الكلمة من هذا القلب على هذا اللسان لا تزال تؤتي ثمرتها من لعمل الصالح الصاعد إلى الله كل وقت، فهذه الكلمة الطيبة هي التي رفعت هذا العمل الصالح إلى الرب تعالى وهذه الكلمة الطيبة تثمر كلما كثيراً طيباً يقارنه عمل صالح فيرفع العمل الصالح الكلم الطيب كما قال تعالى: ﴿يَبۡتَغِي الصَّٰدِقُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ وَالْعَمَلُ الصَّٰلِحُ يَرْفَعُهُ﴾.

فأخبر -سبحانه أن العمل الصالح يرفع الكلم الطيب، وأحبر أن الكلمة الطيبة تثمر لقائلها عملاً صالحاً كل وقت.

والمقصود: أن كلمة التوحيد إذا شهد بها المؤمن عارفاً بمعناها وحقيقتها نفياً وإثباتاً متصفاً بموجبه قائماً بقلبه ولسانه وجوارحه بشهادته، فهذه الكلمة الطيبة هي التي رفعت هذا العمل من هذا الشاهد أصلها ثابته راسخ في قلبه وفروعها متصلة بالسماء وهي مخرجة لثمرتها كل وقت.

ومن لسلف من قال: إن الشجرة الطيبة هي السخلة ويدل عليه حديث ابن عمر الصحيح.

ومنهم من قال، هي المؤمن نفسه كما قال محمد بن سعد: حدثني أبي حدثني عمي حدثني أبي، عن أبيه، عن ابن عباس قوله: ﴿وَأَلَمْ تَرَ كَيْفَ صَرَّبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ يعني بالشجرة الطيبة: المؤمن، ويعني بالأصل الثابت في الأرض والفرع في السماء. يكون المؤمن يعمل في الأرض ويكلم فيبلغ عمله وقوله السماء وهو في الأرض. وقد عطية العوفي في قوله: ﴿صَرَّبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ قال: ذلك مثل المؤمن لا يزال يخرج منه كلام طيب وعمل صالح يصعد إلى الله.

وقال الربيع بن أنس: ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي النُّكَلِ﴾ قال: ذلك المؤمن ضرب مثله في الإخلاص لله وحده وعبادته وحده لا شريك له ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ﴾ قال: أصل عمله ثابت في الأرض ﴿وَفَرْعُهَا فِي النُّكَلِ﴾ قال: ذكره في السماء، ولا اختلاف بين القولين، والمقصود بالمثل المؤمن، والنخلة مشبهة به وهو مشبه بها، وإذا كانت النخلة شجرة طيبة فالمؤمن المشبه بها أولى أن يكون كذلك، ومن قال من السلف إنها شجرة في الجنة فالنخلة من أشرف أشجار الجنة.

حكمة تشبيه المؤمن بالشجرة

وفي هذا المثل من الأسرار والعلوم والمعارف ما يليق به ويقتضيه علم الذي تكلم به وحكمته.

فمن ذلك أن الشجرة لا بد لها من عروق وساق وفروع وورق وثمر فكذلك شجرة الإيمان والإسلام ليطلق المشبه المشبه به، فعروقتها: العلم والمعرفة واليقين، وساقها الإخلاص، وفروعها: الأعمال، وثمرتها: ما توجه الأعمال الصالحة من الآثار الحميدة والصفات الممدوحة والأخلاق الركية والسمات الصالح والهدي والذل المرضي؛ فيستدل على غرس هذه الشجرة في القلب وثبوتها فيه بهذه الأمور.

أقول:

١- انظر إلى قوله: «لأن الكلمة الطيبةثمر العمل الصالح والكلمة الطيبة عدد الجمهور هي شهادة أن لا إله إلا الله تثمر الأعمال الصالحة الظاهرة والباطنة، كل عمل صالح مرضي لله ثمرة هذه الكلمة».

٢- وانظر إلى قوله: «والتشبيه على هذا القول أصح وأظهر وأحسن؛ فإنه - سبحانه - شبه شجرة التوحيد في القلب بالشجرة الطيبة الثابتة الأصل الباسقة الفرع في السماء علواً... إلى قوله: وإذا تأملت هذا التشبيه رأيت مطابقاً لشجرة التوحيد الثابتة الراسخة في القلب التي فروعها من الأعمال الصالحة صاعدة إلى السماء، ولا تزال هذه الشجرة تثمر الأعمال الصالحة... إلخ».

٣- وإلى قوله: «وفي هذا المثل من الأسرار والعلوم والمعارف ما يليق به ويقتضيه علم الذي تكلم به وحكمته؛ فمن ذلك: أن الشجرة لا بد لها من عروق وساق وفروع وورق وثمر، فكذلك شجرة الإيمان والإسلام؛ ليطابق المشبه المشبه به؛ فعروقها: العلم والمعرفة واليقين، وساقها: الإخلاص، وفروعها: الأعمال، وثمرتها: ما توجه الأعمال الصالحة من الآثار الحميدة والصفات الممدوحة والأخلاق الركية والسمت الصالح والهدي والدل المرضي، فيستدل على غرس هذه الشجرة في القلب وثبوتها فيه بهذه الأمور».

فتراه هنا اعتبر الإخلاص والتوحيد شجرة في قلب المؤمن وفروعها الأعمال... إلخ.

والشرك والكذب والرياء شجرة في قلب الكافر وذكر أن ثمارها في الدنيا الخوف وثمارها في الآخرة. الزقوم والعذاب الأليم، وأحال بالمثلين إلى القرآن سورة إبراهيم.

فهل هذا الإمام مرجئ عند أجهل الفرق؟!

بل أهل السنة كلهم مرجئة على أصلهم ومذهبهم، ومنهم جمهور المفسرين، لكن القرآن والسنة يبرآن أهل السنة وأئمتهم مما يقذفهم به الحدادية - خوارج ومرجئة العصر تبعاً للخوارج الأولين.

وقال رحمه الله في كتابه «الفوائد» (ص ١٧٩، ١٨٠ - طدار مكتبة الصفا):

«والإخلاص والتوحيد شجرة في القلب؛ فروعها: الأعمال، وثمرها: طيب الحياة في الدنيا والنعيم المقيم في الآخرة، وكما أن ثمار الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة فثمره التوحيد والإخلاص في الدنيا كذلك».

والشرك والكذب والرياء؛ شجرة في القلب ثمرها في الدنيا: الخوف والهم والغم وضيق الصدر وظلمة القلب، وثمرها في الآخرة: الزقوم والعذاب المقيم، وقد ذكر الله هاتين الشجرتين في سورة إبراهيم».

٥- وقال الحافظ ابن رجب رحمه الله في «جامع العلوم والحكم» (١/ ١٥١):

«وقد ضرب العلماء مثل الإيمان بمثل شجرة لها أصل وفروع وشعب فاسم

الشجرة يشمل ذلك كله، ولو زال شيء من شعبها وفروعها لم يزل عنها اسم الشجرة، وإنما يقال: هي شجرة ناقصة أو غيرها أتم منها.

وقد صرب الله مثل الإيمان بذلك في قوله تعالى ﴿وَأَن تَرَوْا كَيْفَ صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَحَرَفٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ [إبراهيم: ٢٤-٢٥].

والمراد بالكلمة كلمة التوحيد، وأصلها التوحيد الثابت في القلوب، وأكلها: هو الأعمال الصالحة الناشئة منه.

وصرب النبي ﷺ مثل المؤمن والمسلم بالنحلة ولو زال شيء من فروع النخلة أو من ثمرها لم يزل بذلك عنها اسم النحلة بالكلية، وإن كانت ناقصة الفروع أو الثمر.

وقال أيضًا في «فتح الباري شرح صحيح البخاري» (١/ ٢٧ ٢٨):

وقد صرب الله ورسوله ﷺ للإيمان والإسلام بالنحلة، قال الله تعالى ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَحَرَفٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ [إبراهيم: ٢٤-٢٥].

فالكلمة الطيبة هي كلمة التوحيد وهي أساس الإسلام، وهي جارية على لسان المؤمن وثبوت أصلها هو ثبوت التصديق بها في قلب المؤمن، وارتفع فرعها في السماء: هو عبودية هذه الكلمة وسوقها وأنها تخرق الحجب ولا تتأخر دون العرش، وإتيانها أكلها كل حين: هو ما يرفع بسببها للمؤمن في كل حين من القول الطيب والعمل الصالح؛ فهو ثمرتها.

وجعل النبي ﷺ مثل المؤمن أو المسلم كمثال النخلة.

وقال طاووس: مثل (الإسلام) كشجرة أصلها الشهادة، وساقها كذا وكذا، وورقها كذا وكذا، وثمرتها: الورع، ولا خير في شجرة لا ثمر لها، ولا خير في إنسان لا ورع فيه.

ومعلوم أن ما دخل في معنى الشجرة والنخلة من فروعها وأغصانها وورقها وثمرها إذا ذهب شيء منه لم يذهب عن الشجرة اسمها؛ ولكن يقال: هي شجرة

ناقصة، وغيرها أكمل منها، فإن قطع أصلها وسقطت لم تنق شجرة؛ وإما تصير خطباً، فلكذلك الإيمان والإسلام إذا زال منه بعض ما يدخل في مسماه مع بقاء أركان بنيانه لا يزول به اسم الإسلام والإيمان بالكلية، وإن كان قد سلب الاسم عنه لنقصه بخلاف ما انهدمت أركانه وبنيانه فإنه يزول مسماه بالكلية، والله أعلم.

أقول: وهذا المثل القرآني من أقوى وأوضح الأمثلة والأدلة على أن للإيمان أصلاً وفروعاً وهذا المثل وتفسيره من أقوى ما يرد به على الخوارج الذين يكفرون المؤمن بارتكاب الكبيرة ويخرجونه من الإسلام، لأن عقيدتهم الفاسدة تقول: إن الإيمان إذا ذهب بعضه ذهب كله.

وهو أيضاً رد على المرجئة الذين يعتقدون أن العمل ليس من الإيمان، ويعتقدون أيضاً أنه إذا ذهب بعضه ذهب كله، وينكرون أن يكون العمل من الإيمان.

٦- قال الإمام عبد الرحمن بن حسن رحمته الله في «فتح المجيد» (ص ٨، ٩):
«وأما كتابه» المذكور فموضوعه في بيان ما بحث به الله رسوله من توحيد العبادة وبيانه بالأدلة من الكتاب والسنة، وذكر ما ينافيه من الشرك الأكبر أو ينافي كماله الواجب، من الشرك الأصغر ونحوه، وما يقرب من ذلك أو يوصل إليه».

أقول: إن توحيد العبادة هو مصمون شهادة أن لا إله إلا الله أصل الإيمان، وأن الشرك الأكبر ينافي هذا التوحيد، والشرك الأصغر ينافي كماله، وإذن فلا إيمان أصل وكمال عند هذا الإمام وهذا سير منه على طريق السلف.

ونقل عن الإمام ابن القيم رحمته الله قوله: «إن القرآن إما خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله وأقواله، فهو التوحيد العلمي الخبري، وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له وخلع ما يعبد من دونه، فهو التوحيد الإرادي الظلي، وإما أمر ونهي والرام بطاعته وأمره ونهيه، فهو حقوق التوحيد ومكملاته، وإما خبر عن إكرام أهل التوحيد وما فعل بهم في الدنيا وما بكرمهم به في الآخرة، فهو جزاء توحيده، وإما

(٦) يعني: كتاب التوحيد للإمام محمد بن عبد الوهاب رحمته الله.

خبر عن أهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من السكال وما يحل بهم في العقبى من العذاب، فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد، فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجرائه، وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم انتهى^(١)

انظر كيف جعل للتوحيد بأنواعه حقوقاً ومكملات وهي الأوامر والنواهي والطاعات فما حكم ابن القيم والشيخ عبد الرحمن هل قالوا هنا بقول المرجئة .
فما أكثر سعي الحدادية لهدم أهل السنة وأصولهم العظيمة بجهالانهم ووساوسهم .

قال الإمام محمد رحمته الله في كتاب التوحيد في باب: من الشرك لبس الحلقة والخيط ونحوهما . . . إلخ، ساق في الباب بعض الأدلة، ثم قال: «ولا بن أبي حاتم عن حذيفة: أنه رأى رجلاً في يده خيط من الحمى قطعه وتلا قوله تعالى ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾»

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن في «فتح المجيد» (ص ١٠٤ - ١٠٥) «قوله (وتلا قوله ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ . استدل حذيفة رضي الله عنه بالآية على أن هذا شرك، ففيه صحة الاستدلال على الشرك الأصغر بما أنزله الله في الشرك الأكبر لشمول الآية ودخوله في معنى الشرك، وتقدم معنى هذه الآية عن ابن عباس وغيره في كلام شيخ الإسلام وغيره، والله أعلم، وفي هذه الآثار عن الصحابة ما يبين كمال علمهم بالتوحيد وما ينافيه أو ينافي كماله» .

فها يشي الإمام عبد الرحمن على الصحابة بكمال علمهم بالتوحيد وما ينافيه وينافي كماله، وهذا حق؛ فمن أعلم بالله وبدينه من الصحابة الكرام -رضوان الله عليهم-؟

٧- وقال الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب رحمته الله في كتاب «تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد» (ص ١١٤):

«فإن كمال الإسلام هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتمام ذلك

(١) فتح المجيد (ص ١٥-١٦) وانظر مدارج السالكين (٣/ ٤٤٩).

بجاهد في سبيل الله، ومن شأ في المعروف، فلم يعرف غيره، فقد لا يكون عنده من انعلم بالمشكر وضرره ما عد من علمه، ولا يكون عنده من الجهاد لأهله ما عد الخير بهم».

وهذا يثبت الشيخ سليمان بن عبد الله أن للإسلام كمالاً هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتعمام ذلك بجاهد في سبيل الله.

٨- وقال الإمام عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ رحمه الله في رده على افتراءات عثمان بن منصور على الإمام محمد بن عبد الوهاب: «ومح الله بدعوته أي. الإمام محمد شعار أشرك ومشاهده، وهدم بيوت الكفر والشرك ومعاصده، وكنت لطوعيت وتمددين، وأزمت من ظهر عليه من الوادي وسكان القرى بما جاء به محمد ﷺ من التوحيد والهدى، وكفر من أنكر البعث واستراب فيه من أهل الجبهة والجماء، وأمر بإقامة صلاة وإيتاء الزكاة وترك المنكرات والمسكرات، ونهى عن الابتداع في الدين، وأمر بمتابعة سيد المرسلين والسلف الصالحين، في الأصول والفروع من مسائل الدين، حتى طهر دين الله واستعلن واستبان بدعوته منهاج الشريعة والسنن وقام قائم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأخذت الحدود الشرعية، وعززت التعاليم الدينية، وانتصب علم لجهاد، وقتل لإعلاء كلمة الله أهل الشرك والعناد، حتى سارت دعوته وثبت نصحه لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم وجمع الله به القلوب بعد شتاتها، وتآلفت بعد عدوتها، وصاروا بنعمة الله إخواناً» (مصحح لفظاً في الرد على من كذب الشيخ الإمام (ص ١٧)).

وقال الإمام عبد اللطيف أيضاً خلال مناقشته لعثمان بن منصور وبيان جهله وضلاله: «ولذلك رد على أهل التوحيد والإيمان بما رده على المتكلمين من أهل منطق اليونان فطن أن البحث في التوحيد وتحقيقه. والنهي عن الشرك وسد ذرائعه، وقطع وسائله وتبين حقيقته. والفرق بين أصغره وأكبره هو من جنس أبحاث المتكلمين المخالفين للسلف في خوضهم في مسألة الجوهر والعرض، وبغية المقولات العشر. ولذلك رد على المسلمين بما رده ابن عقيل على المتكلمين. وذكر أن تحقيق التوحيد وذكر أصوله وفروعه وثمرته وبيان الشرك

ودكر أصوله وفروعه ووسائله وذرائعه من جنس بدعة المتكلمين وافتتح بها الشق .
فقف هنا واعتبر واعرف بعد هذا الضرب من الناس عن طريق العلم والهدى
واعرف ما تضمنه قوله تعالى : ﴿إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ . [مباح السلام
(ص ٣٧٨) .]

وعندهم الآن وأمام أعينهم تشاد في الجامعات كليات باسم كليات أصول
الدين ، وكليات الشريعة ، أي : الفروع .
فعلى أي أساس قامت هذه التسميات ، على أيدي علماء السنة والتوحيد ؟!
على مذهب الإرجاء عند الحدادية وعلى مذهب أهل السنة عند أهل السنة .
وأقولها صريحة : لو قال عالم إن في الأعمال أصولاً مثل الأركان الأربعة
الصلاة والزكاة والصوم والحج لقلت وغيري : نعم ، ولا حرج في ذلك .
ومع ذلك فهي مرتبطة بأعمال القلوب وقائمة على أساسها كما قرر ذلك علماء
السنة ، وقد ذكرنا أقوالهم وأدلتهم في هذا المقال ، فلا تحالف ولا تصادم بين هذا
القول وذاك .

٩- قال العلامة الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي رحمته الله في "تيسير الكريم
الرحمن في تفسير كلام المنان" : (ص ٤٢٥) :

يقول تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾ وهي شهادة أن لا إله
إلا الله وفروعها ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ وهي النخلة ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ﴾ في الأرض
﴿وَفَرْعُهَا﴾ منتشر ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ وهي كثيرة النفع دائماً ، ﴿تُؤْتِي أَكْثَرَهَا﴾ أي :
ثمرتها ﴿كُلَّ شَيْءٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ فكذاك شجرة الإيمان ، أصلها ثابت في قلب
المؤمن ، علماً واعتقاداً . وفرعها من الكلم الطيب ، والعمل الصالح ، والأخلاق
المرضية ، والآداب الحسنة ، في السماء دائماً ، يصعد إلى الله منه من الأعمال
والأقوال التي تخرجها شجرة الإيمان ، ما يتنفع به المؤمن وينفع غيره ﴿وَيَقْرِبُ
لَهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ ما أمرهم به ونهاهم عنه ، فإن في ضرب الأمثال
تقريباً للمعاني المعقولة من الأمثال المحسوسة ، وبيان المعنى الذي أراده الله
غاية البيان ويتضح غاية الوضوح ، وهذا من رحمته وحسن تعليمه . فلهذا أتم الحمد

وأكمّله وأعمّه ، فهذه صفة كلمة التوحيد وثباتها في قلب المؤمن .

وقال **رَبِّهِ** في «القول السديد» (المجموعة الكاملة ٣ / ١٣ - ١٤) في شرح باب : من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب :

«وهذا الباب تكميل للباب الذي قبله وتابع له ، فإن تحقيق التوحيد تهذيبه وتصفيته من الشرك الأكبر والأصغر ، ومن البدع القولية الاعتقادية ، والبدع الفعلية العملية ، ومن المعاصي وذلك بكمال الإخلاص لله في الأقوال والأفعال والإرادات ، وبالسلامة من الشرك الأكبر المناقض لأصل التوحيد ، ومن الشرك الأصغر المنافي لكماله ، وبالسلامة من البدع والمعاصي التي تكدر التوحيد وتمنع كماله ، وتعرفه عن حصول آثاره» .

فهنا صرح الشيخ السعدي بأن للتوحيد أصلاً ينافيه الشرك الأكبر ، وله كمال ينافيه الشرك الأصغر وأن البدع والمعاصي تمنع من كمال الإيمان .

فماذا يريد من ينكر أن للإيمان أصلاً وكمالاً (فرعاً) ؟! وبأي حق يضل من يثبت ما أثبتته الله ورسوله وقال به علماء السنة وأئمتها ؟!

وقال **رَبِّهِ** في كتاب «التوضيح والبيان لشجرة الإيمان» (٨٧ / ٨٨) .

«أما بعد : فهذا كتاب يحتوي على مباحث الإيمان التي هي أهم مباحث الدين ، وأعظم أصول الحق واليقين ؛ مستمداً ذلك من كتاب الله الكريم - الكفيل بتحقيق هذه الأصول تحقيقاً لا مزيد عليه - ومن سنة نبيه محمد ﷺ : التي توافق الكتاب وتفسره وتعبر عن كثير من مجملاته ، وتفصل كثيراً من مطلقاته . مُبَيِّنٌ بتمسيره ، مُثَبِّتٌ بذكر أصوله ومقوماته ، ومن أي شيء يستمد ؟ مثلاً بفوائده وثمراته . وما يتبع هذه الأصول .

قال الله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ صَرَّفَ اللَّهُ مَثَلًا لَكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ كَشَحَرَفٍ طَيِّبٍ أَصْلُهَا نَائِبٌ وَفَرْعُهَا فِي الشَّكْلِ ۝ تَزُوقُ أَكْثَلَهَا كُلَّ يَمِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَصْرِيحُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ ﴾ [إبراهيم : ٢٤ - ٢٥] .

فمثل الله كلمة الإيمان - التي هي أطيب الكلمات بشجرة هي أطيب الأشجار ، موصوفة بهذه الأوصاف الحميدة : أصولها ثابته مستقرة ، ونماؤها

مستمر، وثمراتها لا تزال، كل وقت وكل حين، تغل على أهلها وعلى غيرهم
المنافع المتنوعة، والثمرات النافعة.

وهذه الشجرة متفاوتة في قلوب المؤمنين تفاوتًا عظيمًا، بحسب تفاوت هذه
الأوصاف التي وصفها الله بها.

فعلى العبد الموفق أن يسعى لمعرفة أوصافها وأسبابها، وأصولها
وفروعها؛ ويجتهد في التحقق بها: علمًا وعملاً. فإن نصيبه من الخير والفلاح،
والسعادة العاجلة والآجلة بحسب نصيبه من هذه الشجرة.

انظر قوله عن شجرة الإيمان وتفاوتها: «فعلى العبد أن يسعى لمعرفة ومعرفة
أوصافها وأسبابها وأصولها وفروعها... إلخ.

وحاصل ما دل عليه الكتاب والسنة وكلام الأئمة: أن للإيمان أصولًا وفروعًا
وكمالات وأن الإيمان كالشجرة الطيبة لها أصل وفروع وثمار وتلك الفروع والثمار
من تلك الشجرة.

فأين هذا المذهب الأصيل القائم على الكتاب والسنة وآمن به أساطين الأمة
من مذهب الإرجاء الذي لا يعتبر العمل من الإيمان وأنه لا يزيد ولا ينقص، أي:
أنه ليس من شجرة الإيمان، وأهل السنة يعتبرون العمل من الإيمان وفرع وكمال
للإيمان ومن شجرة الإيمان.

وهذا ما تيسر نقله من كلام الأئمة العلماء والتعليقات الموجزة عليه، وأسأل
الله أن ينصر دينه ويعلي كلمته.

وصلّى الله على نبيّنا محمد وآله وصحبه وسلم.

وكتبه

ربيع بن هادي بن عمير المدخلي

١٠ / شوال / ١٤٢٧ هـ

القول الواضح المبين في المراد بظل الله الذي وعده المؤمنين العاملين

تأليف
فضيلة الشيخ العلامة
ربيع بن هادي عمير المدخلي
رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه.

أما بعد:

فقد حصل أخيراً اختلاف في حديث: «سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ»، وكثرت لتساؤلات عن المراد منه؛ فראيت أن من واجبي أن أبين مراد رسول الله ﷺ من هذا الحديث في ضوء النصوص النبوية والقواعد الشرعية المستمدة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

أسأل الله أن ينفعني وينفع إخواني المسلمين بهذه الدراسة، وأن يجعله في صحيفة حسناتي.

* نص الحديث:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلُّ إِلَّا ظِلُّهُ: الْإِمَامُ الْقَادِلُ، وَشَابٌّ نَشَأَ بِعِبَادَةِ اللَّهِ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ، وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ، فَقَالَ: إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَوْمَئِذٍ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ^(١).

هذا الحديث صحيح؛ اتفق الشيحان على تخريجه، نسأل الله أن يجعلنا من أهله.

لكن ما المراد من قوله ﷺ: «يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلُّ إِلَّا ظِلُّهُ»؟

(١) أخرجه أحمد (٩٦٦٥)، والبخاري في كتاب الأذان، باب: «من جلس في المسجد ينتظر لجماعة» (٦٦٠) و(١٤٢٣) و(٦٨٠٦)، ومسلم في كتاب الركاة، باب: «فضل إخفاء الركاة» (١٠٢١)، والترمذي في كتاب الزهد، باب: «الحب في الله» (٢٣٩١) وغيرهم.

والجواب: أن هذا الظل إنما هو ظل العرش، وإضافته إلى الله إنما هو مر باب إضافة المخلوق إلى خالقه إضافة تشريف مثل:

- ١- قول الله تعالى: ﴿نَافَقَةٌ أَكَلَتْ رُءُوسَ رَبِّهَا وَاسْتَفْتَتْهُ﴾ [النمر ١٣]
- ٢- ومثل قوله تعالى: ﴿وَلَطَمَرُ يَتَّى يَطَّيِّرِينَ وَالْقَائِيْنَ﴾ [الحج ٢٦].
- ٣- ومثل قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ [التغ ٢٩].
- ٤- وقوله تعالى: ﴿مُبَاحِنَ أَدْبَى أَسْرَى يَسْتَدْرِوهُ﴾ [الإسراء ١].

فإضافة هذه الناقة إلى الله إضافة تشريف، وإضافة البيت إلى الله - والمراد به: الكعبة - إضافة تشريف، وكذلك إضافة الرسول إلى الله إضافة تشريف، وكل أولئك مخلوقون، وإضافتهم إلى الله إضافة مخلوق إلى خالقه إضافة تشريف، وإلا فالعالمون كلهم مخلوقون.

* وهناك قواعد عظيمة يجب مراعاتها عند تفسير كلام الله وكلام رسوله ﷺ منها: قاعدة عظيمة يذكرها شيخ الإسلام في المضاف إلى الله، ينبغي للباحث في قضايا التوحيد وما يتصل بها أن يراعيها ويجعلها نصب عينيه، ومن لم يراعها وقع في الخطأ مهما بلغ من العلم والفضل.

* وسألخص كلامه بحسب ما يقتضيه المقام:

قال رحمه الله في مجموع الفتاوى (٩/ ٢٩٠-٢٩١) وهو يتحدث عن الروح في الإنسان، وأنها تدبر الجسم وتخاطب، وأن نسمة المؤمن طائر تعلق من ثمر الجنة ثم تأوي إلى قناديل معلقة بالعرش، وأن الأرواح أسودة عن يمين آدم وعن يساره، وأنها تقبض وترسل، وأنها تعرج إلى السماء، وأنها تسمى روحاً وتسمى نفثاً باعتبارين.

ثم قال: «ولهذا تسمى الريح روحاً، وقال النبي ﷺ: «الريح من روح الله». أي: من الروح التي خلقها الله».

ثم ذكر القاعدة العظيمة فقال: «فإضافة الروح إلى الله إضافة ملك لا إضافة وصف؛ إذ كل ما يضاف إلى الله إن كان عيناً قائمة بنفسها فهو ملك له، وإن كان

صفة قائمة بغيرها ليس لها محل تقوم به فهو صفة لله .

فالأول : كقوله : ﴿ نَاقَةُ اللَّهِ وَمُقَيَّنَهَا ﴾ [الشمس : ١٣] .

وقوله : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ﴾ وهو جبريل ، ﴿ فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴾ [١٧] قَالَتْ إِنَّهُ أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا ﴿ ١٨ ﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿ [مريم : ١٧-١٩] .

وقال : ﴿ وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَلَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا ﴾ [التحریم : ١٢٠] .

وقال عن آدم : ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ مَكِيدِينَ ﴾ [الحجر : ٢٩] .

قلت : يعني أن هذه الأمور المذكورة في هذه الآيات التي مثل بها هي أعيان قائمة بذاتها فإضافتها إلى الله إضافة ملك ، أو قل : إضافة تشريف ، وليست من باب إضافة الصفة إلى الموصوف ، تعالى الله عن ذلك .

ثم قال ﷻ : «والثاني : كقولنا : علم الله ، وكلام الله ، وقدرة الله ، وأمر الله» .

قلت : يعني أن هذه الصفات الجليلة صفات لله قائمة بذاته ، فإضافتها إليه من إضافة الصفة إلى الموصوف .

ثم قال ﷻ : لكن قد يعبر بلفظ المصدر عن المفعول به ، فيسمى المعلوم علما ، والمقدور قدرة ، والمأمور أمرا ، والمخلوق بالكلمة كلمة ، فيكون مخلوقا كقوله : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ [الحل : ١٠] .

وقوله : ﴿ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَىٰ يُغْلِبْكُمْ وَمَنْ أَسَاءَ السَّيِّئُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ [آل عمران : ١٧٥] .

وقوله : ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ [النساء : ١٧١] .

ومنه قوله في الحديث الصحيح للجنة : «أنت رحمتي أرحم بك من أشياء من عبادي» كما قال للنار : «أنت عذابي أعذب بك من أشياء ، ولكل واحدة منكما ملوها» .

قلت: أي أن الإضافات في هذه الأمثلة من إضافة المخلوق إلى الخالق ﷻ كقوله: ﴿أَنْتَ أَمْرُ اللَّهِ﴾، أي: مأموره، وقوله عن عيسى: إنه كلمته وكلمة منه، أي أنه كان وخلق بالكلمة التي هي كلمة الله التي يخلق بها.

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْءٌ أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (يس: ٨٢).
﴿ثُمَّ أَسْرَوْنَاهُ إِلَى الْمَلَأِ وَهِيَ دُحَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أُنْتِمَا طَرُوعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِفِينَ
فَقَفَّسْنَهُنَّ سَبْعَ مَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [ص: ١١-١٢] الآية.

وقوله للجنة: «أنت رحمتي»، وللنار: «أنت عذابي»، من إضافة المخلوق إلى الخالق.

وكل هذه الأشياء المذكورة أعيان قائمة بنفسها؛ فإضافتها إلى الله من إضافة المخلوق إلى الخالق.

وذكر شيخ الإسلام هذه القاعدة العظيمة في موضع آخر^(١) وجعل المضاف إلى الله في الكتاب والسنة ثلاثة أقسام:

ومثل لإضافة الصفة إلى الموصوف: بقوله تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات: ٥٨].

وقوله ﷻ: «اللهم إني استخبرك بعلمك واستقدرك بقدرتك».

وقال في الحديث الآخر: «اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق».

ومثل لإضافة المخلوقات إلى الخالق: بقول الله تعالى: ﴿نَافَاةٌ اللَّهُ وَسُقْيَاهَا﴾

[النمل: ١٣].

وقوله تعالى: ﴿وَمَطَهَرَ بَيْنِي لِلطَّائِبِينَ﴾ [الحج: ٢٦].

وقوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [الفتح: ٢٩].

و: ﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾ [الصفات: ٤٠].

وقوله: ﴿ذُو الْعَرْشِ﴾ [البروج: ١٥].

وقوله: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

ثم قال ﷺ: «فهذا القسم لا خلاف بين المسلمين في أنه مخلوق، كما أن القسم الأول لم يختلف فيه أهل السنة والجماعة في أنه قديم وغير مخلوق». وقد لخص هذه القاعدة الشيخ عبد الرحمن بن حسن ﷺ في «فتح المجيد»^(١).

ثانياً: ومن القواعد التي يجب مراعاتها عند تفسير كلام الله وعند شرح كلام رسول الله ﷺ: حمل المبهم على المبين والمطلق على المقيد فإذا لم يراع هذه القواعد وقع في الزلل وفي القول على الله بغير علم. ومن القواعد التي يجب مراعاتها في باب التوحيد وإثبات صفات الله. أن يثبت لله ما أثبت لنفسه وما أثبت له رسوله ﷺ، من غير تكيف ولا تعطيل، ومن غير تحريف ولا تعطيل، على أساس قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

وقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ يَدٌ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ رُكُوفٌ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ سِجِّينٌ ۝﴾ [الإحلاص ١-٤].

وقوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَى لَهُ سَعِيدٌ﴾ [مريم: ٦٥]، أي: نظيراً وشبيهاً.

فإذا لم يراع العالم وطالب العلم هذه القواعد في أبواب تفسير كلام الله أو شرح وبيان حديث رسول الله ﷺ، وقع في الزلل والقول على الله بغير علم. وسوف أسوق في هذا البحث بعض الأحاديث التي نص فيها رسول الله ﷺ على إكرام الله بعض عباده المؤمنين العاملين بأن يظلمهم الله في ظل عرشه منها

١- حديث أبي هريرة:

قال الإمام الترمذي في الجامع (٥٧٥/٢) حديث (١٣٠٦). حدثنا

أبو كريب، قال: حدثنا إسحاق بن سليمان الرازي، عن داود بن قيس، عن زيد بن أسلم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من أنظر معسراً أو وضع له، أظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه، يوم لا ظل إلا ظله». وفي الباب عن أبي اليسر، وأبي قتادة، وحذيفة، وابن مسعود، وعبادة، وحابر.

حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه

وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢/٣٥٩)؛ قال: حدثنا إسحاق بن سليمان. حدثنا داود بن قيس، عن زيد بن أسلم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة. وساق المتن مثله إلا أنه قال: «أظله الله في ظل عرشه يوم القيامة»

وهو حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه، كما قال الإمام الترمذي.

٢، ٣- حديث معاذ بن جبل وعبادة بن الصامت:

قال الإمام أحمد في المسند (٥/٢٣٦-٢٣٧): حدثنا وكيع، حدثنا جعفر بن برقان، عن حبيب بن أبي مرزوق، عن عطاء بن أبي رباح، عن أبي مسلم الخولاني قال: «أنيت مسجد أهل دمشق؛ فإذا حلقة فيها كهول من أصحاب النبي ﷺ ورد شاب فيهم أكحل العين براق الشاب كلما اختلصوا في شيء ردوه إلى الفتى فتى شاب قال: قلت لجليس لي: من هذا؟ قال: هذا معاذ بن جبل، قال: فحنت من العشي، فلم يحصروا، قال: فغدوت من العدد قال: فلم يجيئوا، فرحت فإذا أنا بالشاب يصلي إلى سارية فركعت ثم تحولت إليه، قال: فلم فدنوت منه فقلت: إني لأحبك في الله. قال: ممدني إليه، قال: كيف قلت؟ قلت: إني لأحبك في الله، قال: سمعت رسول الله ﷺ يحكي عن ربه، يقول: «المتحابون في الله على منابر من نور في ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله».

قال: فخرحت حتى لقيت عبادة بن الصامت فذكرت له حديث معاذ بن جبل. فقال: سمعت رسول الله ﷺ يحكي عن ربه ﷻ يقول: «حققت محبتي للمتحابين في، وحققت محبتي للمتباذلين في، وحققت محبتي للمعزاورين في، والمتحابون في الله على منابر من نور في ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله».

إسناد حديث معاذ وعبادة بن الصامت رجاله رجال الصحيحين، لا جعفر بن

برقان؛ فإنه من رجال مسلم والأربعة، وثقه ابن معين وابن نمير إلا في حديث الزهري فإنه ضعيف فيه.

وقال الإمام أحمد: لا بأس به في غير حديث الزهري.

وقال أبو حاتم: محله الصدق يكتب حديثه.

وقال الحافظ: صدوق يهم في حديث الزهري، ونقل فيه الذهبي توثيق ابن معين فقط.

والأحبيب بن أبي مرزوق فإنه ثقة فاضل من رجال الترمذي والنسائي، وبقيته رجاله رجال الصحيحين؛ فالحديث حسن لذاته يحتمل الصحة ويزداد قوة وصحة بحديث أبي هريرة السابق وبما يأتي بعده.

وأخرج البغوي حديث: «سبعة يظلمهم الله في طله...» الحديث، في شرح السنة (٣٥٤/٢) ثم قال: «قيل في قوله: يظلمهم الله في طله؛ معناه: إدخاله إليهم في رحمته ورعايته، وقيل: المراد منه ظل العرش»

وروي عن شعبه، عن خبيب بن عبد الرحمن، عن حفص بن عاصم، عن أبي هريرة في هذا الحديث: «سبعة يظلمهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله»، وعلق عليه المحقق بقوله: أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (ص ٣٧١) وفي سده جعفر بن محمد بن الليث ضعفه الدارقطني وقال: كان يتهم في سماعه.

وقال البغوي: «وروي عن سلمان أنه قال: التاجر الصدوق مع السعة في ظل عرش الله يعني: مع هؤلاء السعة التي جاءت في الحديث».

وقال البغوي: «وروي أيضاً عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة»

وأورد البيهقي في الأسماء والصفات (ص ٣٧١) حديث السعة، قال: «ومعناه عند أهل النظر: إدخاله إليهم في رحمته ورعايته كما يقال: أسبل الأمير أو بربر طله على فلان بمعنى الرعاية، وقيل: المراد بالخبر ظل العرش»

أقول: وتأويله بالرحمة والرعاية غلط، وأهل النظر هنا - فيما يبدو - هم أهل الكلام الذين دأبهم التأويل.

والحق: أن المراد به: ظل العرش، كما هو ثابت بالأحاديث الصحيحة
ثم ساق البيهقي بإسناده رواية شعبة، عن خبيب، عن حفص بن عاصم، عن
أبي هريرة، ورواية ابن سيرين عن أبي هريرة بدون إسماعيل.

وأخرجه الخطيب في تاريخه (٢٥٣/٩-٢٥٤)، والبيهقي في الشعب من
طريق عبد الله بن عامر الأسلمي، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة
مرفوعاً بلفظ: «تحت عرشه»، وعبد الله بن عامر ضعيف لكنه ليس بمتروك.
وحديثه حسن في المتابعات قاله الحافظ في الفتح (١٤٧/٢).

ونقله عنه الألباني في الشرح المستطاب (٦٣١/٢-٦٣٢)، وقال: «يقويه
الحديث الآخر المشار إليه حديث سلمان عند سعيد بن منصور بإسناد حسن موقوف
عليه، قال الحافظ لكن له حكم الرفع، وهذا القول للحافظ في الفتح (١٤٧/٢)»
حديث معاذ من طريق أخرى:

وقال الإمام أحمد في المسند (٢٣٣/٥): حدثنا روح، ثنا الحجاج بن
الأسود، عن شهر بن حوشب، عن معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ قال: «المتحابون
في الله في ظل العرش يوم القيامة».

حديث معاذ هذا فيه الحجاج بن أبي زياد الأسود، وثقه الإمام أحمد وقال
رجل صالح.

وقال أبو حاتم: صالح الحديث. وفيه شهر بن حوشب
قال الحافظ ابن حجر: صدوق كثير الإرسال والأوهام، وضعفه شعبة ووثقه
الإمام أحمد وابن معين.

وقال أبو حاتم: ليس بدون أبي الزبير (٤)، وقرنه مسلم. راجع الكاشف (١/
٤٩١).

وروح بن عبادة؛ ثقة فاضل روى له الجماعة.
وعلى كل حال؛ فهو يتقوى بما قبله وبما بعده من الأحاديث الواردة في هذا
البحث.

وأخرج حديث عبادة بن الصامت ومعاد بن جبل رضي الله عنهما عبد الله ابن أحمد في زوائد المسند (٣٢٨/٥)، وأبو يعلى الموصلي في مسنده، وابن حبان كما في الإحسان (٣٣٨/٢).

قال عبد الله بن أحمد: ثنا أبو أحمد مخلد بن الحسن أبو زميل إملاء من كتابه، ثنا الحسن بن عمر بن يحيى الفزاري ويكنى أبا عبد الله ولقبه أبو المليح الرقي، عن حبيب بن أبي مرزوق... به.

وساقه أبو يعلى بهذا الإسناد، ورواه ابن حبان من طريق أبي يعلى... به. الحسن بن عمر الفزاري أبو المليح الرقي؛ قال فيه الحافظ الذهبي: وثقه ابن معين وأحمد، وقال فيه الحافظ ابن حجر: ثقة/بخ دس. ومخلد بن الحسن؛ قال فيه الذهبي: وثقه النسائي، وقال الحافظ ابن حجر: لا بأس به.

فهذا الإسناد صحيح يحتمل التحسين ويقويه ما قبله وما بعده.

٤- حديث العرياض بن سارية،

قال الإمام أحمد في مسنده (١٢٨/٤): حدثنا هيثم بن خارجة قال: حدثنا ابن عياش يعني: إسماعيل، عن صفوان بن عمرو وعبد الرحمن بن ميسرة، عن العرياض بن سارية قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله ﻋﻠﻴﻪ : المتحابون بجلالي في ظل عرشي يوم لا ظل إلا ظلي»، قال عبد الله: وأحسبني قد سمعته منه.

حديث العرياض رضي الله عنه في إسناده إسماعيل بن عياش الحمصي، قال فيه الذهبي: عالم الشاميين، قال يزيد بن هارون: ما رأيت أحفظ منه، وقال دحيم: هو في الشاميين غاية وخط في المدنيين، وقال البخاري: إذا حدث عن أهل حمص فصحيح، وقال أبو حاتم لين الكاشف (٢٤٩/١).

وقال الحافظ ابن حجر: صدوق في روايته عن أهل بلده، مخط في غيرهم. أقول: والذي يترجح لي. ما قلناه فيه يريد من هارون ودحيم والبخاري، لاسيما ودحيم من أهل بلده؛ فهو أعرف به من أبي حاتم، وروايته هنا عن الشاميين

الحمصيين .

صفوان بن عمرو الككي أبو عمرو الحمصي ؛ ثقة
وعبد الرحمن بن مبصرة الحضرمي ؛ مقبول من الرابعة ، وفيه الهيثم ابن
حارحه الخراساني ، قال فيه الذهبي الحافظ ببيعداد ، وكان يسمى : شعة
الصغير . الكاشف (٢/ ٣٤٤) .

وقال أبو حاتم : صدوق . الحرج والتعديل (٩/ ٨٦) .

وقال الحافظ ابن حجر : صدوق / خ س ق .

فالحديث صحيح يحتمل التحسين ويتقوى بما قبله وبما بعده
وحسّ الألباني إسناده حديث العرياض هذا في مختصر العلو (ص ١٠٦) ثم
قال أحرقه أحمد (٤/ ١٢٨) وقال : قال المنذري في الترغيب (٤/ ٤٨) : بإسناد
جيد .

٥- حديث أبي قتادة :

قال الإمام أحمد في المسند (٥/ ٣٠٠ و ٣٠٨) : حدثنا يونس وعفان قالا ثنا
حماد بن سلمة ، قال عفان في حديثه : أنا أبو جعفر الحطمي ، عن محمد بن كعب
القرظي ، عن أبي قتادة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من نكس عن غريمه أو
محا عنه كان في ظل العرش يوم القيامة» .

ورواه لإمام أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي في مسنده (٢/ ١٧٦)
من طريق عفان . . به .

حديث أبي قتادة في إسناده حماد بن سلمة الإمام ؛ قال فيه الحافظ ابن حجر
ثقة عده أثبت الناس في ثابته ، وتغير خطه بأخرة حتم م ٤

وقال فيه الذهبي . قال ابن معين إذا رأيت من يقع فيه وتهمة على الإسلام

ثم قال الذهبي : قلت : هو ثقة صدوق يغلط ، وليس في قوة مالك

أقول : وكون حماد بن سلمة تغير بأخرة فإن تعيره لا يضر بكثير من أحاديثه ،
ومنها هذا الحديث ؛ فإنه من رواية عفان عنه .

قال عبد الله بن أحمد: سمعت يحيى بن معين يقول: من أراد أن يكتب حديث حماد فعليه بعفان بن مسلم.

وقال النسائي: «أثبت أصحاب حماد بن سلمة: ابن مهدي، وابن المبارك، وعبد الوهاب الثقفي». الكوكب النيرات (ص ٤٦١)

أبو جعفر الخطمي؛ هو عمير بن يزيد الأنصاري نزيل البصرة.

قال الحافظ ابن حجر: صدوق / ٤٠

وقال الحافظ الذهبي: ثقة. الكاشف (٢/ ٩٨).

وقال ابن أبي حاتم: عن إسحاق بن منصور، عن يحيى بن معين أنه قال: أبو جعفر الخطمي ثقة.

وفيه محمد بن كعب القرظي؛ ثقة حجة. قاله الحافظ الذهبي في الكاشف (٢/ ٢١٣).

وقال الحافظ ابن حجر: ثقة عالم. التقريب.

فهذا الحديث بهذا الإسناد صحيح يحتمل التحسين ويردد قوة بما قلناه وبالجملية؛ فهذا الحديث صحيح في أقصى درجات الصحة؛ حيث روي عن عدة من الصحابة وبعض طرقه صحيح لا عيار عليه وبعضها صحيح يحتمل التحسين، وبمجموع طرقه يقرب من التواتر.

ورواه البهوي في شرح السنة (٨/ ١٩٩) من طريق الدارمي...، وقال: هذا حديث حسن، وصححه الألباني في الجامع الصغير (٦٤٥٢).

٦- حديث أبي اليسر،

قال أبو بكر بن أبي شيبة (٧، ٥٥٢) حديث (٢٢٤٨٤) حدثنا حسين بن علي، عن زائدة، عن عبد لميث بن عمير، عن رعي قال: حدثني أبو اليسر قال: قال رسول الله ﷺ: «من أنظر معسراً أو وضع له أظله الله في ظل عرشه»

وهذا إسناد صحيح، أبو بكر هو الإمام، ورحل إسناده عنهم ثقات رجال الجماعة.

٧- حديث سلمان رضي الله عنه،

قال الیهقي رحمته الله بعد أن نقل قول من قال: إن المراد بالخبر ظل العرش وإنما الإضافة إلى الله بمعنى الملك.

قال: واحتج من قال ذلك بما أخبرنا أبو الحسن بن بشران، أنا إسماعيل الصغار، حدثنا أحمد بن منصور، حدثنا عبد الرزاق، أنا معمر، عن قتادة قال: إن سلمان قال: «التاجر الصدوق مع السبعة في ظل عرش الله تعالى يوم القيامة...» ثم ذكر السبعة في الخبر المرفوع. الأسماء والصفات (ص ٣٧١)، وحسن ابن حجر إسناده في الفتح (١٤٤/٢).

والحاصل: أن حديث سلمان يتقوى بما قبله من الأحاديث، وهي تزداد به قوة وصحة لاسيما وحديث سلمان في درجة الحسن كما قال الحافظ.

ولقد تمنيت ألا يذكر الیهقي والحافظ هذا التأويل لاسيما وقد دلت الأحاديث الصحيحة على مراد رسول الله من قوله: «في ظله» حيث يثبت هذه الأحاديث أن هذا الظل المبهم في حديث السبعة أنه ظل عرش الله، وإن كان يظهر من كلامهما ترجيح ما دلت عليه هذه الأحاديث، بل صرح الحافظ بترجيح ما دلت عليه الروايات.

ويظهر - والله أعلم - أن بعض العلماء حينما يسوقون حديث السبعة لا يستحضرون هذه الأحاديث، ويحتمل أنها لم تبخلهم، ولولا ذلك لما لجثوا إلى التأويل المذكور.

أقوال العلماء في إثبات أن هذا الظل إنما هو ظل العرش

١- الإمام ابن حبان:

ابن حبان يرى أن الظل الوارد في حديث السبعة إنما هو ظل العرش. قال - رحمه الله تعالى - كما في الإحسان (٢/٣٣٢). «ذكر الخصال التي يرتجى لمن عملها أو أخذ بها أن يظله الله يوم القيامة في ظل عرشه...»

ثم ساق حديث: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله...» الحديث، من طريق حفص بن عاصم، عن أبي سعيد أو عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً، فأنت ترى أنه أخذ هذه الترجمة التي فيها أن الظل إنما هو ظل العرش أخذها من هذا الحديث حديث السبعة الذين يظلهم الله في ظله، وهذا أمر واضح.

٢- الإمام محمد بن إسحاق بن منده رحمته الله:

قال رحمته الله: «بيان آخر يدل على أن العرش» ظل يستظل فيه من يشاء الله من عباده، أخبرنا علي بن الحسن بن علي، ثنا إسحاق ابن الحسن بن ميمون، ثنا شريح بن النعمان، ثنا فليح بن سليمان، عن عبد الله بن عبد الرحمن أبي طوالة، عن سعيد بن يسار، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يقول يوم القيامة: أين المتحابون بجلالي اليوم أظلهم في ظل عرشي يوم لا ظل إلا ظلي» انظر «كتاب التوحيد» لابن منده (٣/ ١٩٠-١٩١)

وساق هذا الحديث بإستاد آخر عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً، ثم أورد حديث «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله» من ثلاث طرق، وفي لطريق الأخرى عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد.

وظاهر من ترجمة الإمام ابن منده لهذه الأحاديث: أنه يعتقد أن لفضل المذكور في حديث السعة الذين يظلهم الله في ظله أن المراد منه ظل العرش.

٣- الإمام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي رحمته الله:

قال رحمته الله في شرح مشكل الآثار (٧٣/ ١٥) بعد أن روى حديث أبي هريرة في السبعة الذين يظلهم الله في ظله من ثلاثة طرق في طريقتين منها: «يظلهم بظله»، وفي الثالث: «يظلهم الله بظل عرشه» قال عقب ذلك:

«ثم نظرت في الأصل المذكور في هذا الحديث ما المراد به؟ فلم يكن في حديث مالك عن خبيب بن عبد الرحمن ما يدل على ذلك ما هو وهو قوله «يظلهم الله في ظل

(١) كذا، والصواب: «أن للعرش»، ولعل الخطأ من النسخ أو الطابع

عرشه، فأحر بذلك أن الظل المراد في هذا الحديث هو ظل عرش الله ﷻ .
وقد روي في مثل هذا المعنى من الظل المذكور في كتاب الله ﷻ . ﴿وَلَا يَظِلُّ مَتَدُورٌ﴾ [الواقعة: ٤٠] .

٤- الإمام أبو عمر يوسف بن عبد البر رحمه الله :

قال في التمهيد شرح الموطأ (١٧/ ٤٣١) في شرح حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ لِحَبْلِي الْيَوْمَ أَظْلَهُمْ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي» .

قال إمام أبو عمر فمن الحب في الله : حب أولياء الله ، وهم الأنبياء العلماء الفضلاء ومن البغض في الله : بغض من حاد الله وجاهر بمعاصيه ، أو ألحد في صفاته ، وكفر به وكذب رسده ، أو نحو هذا كله .

وأما قوله : «في ظل الله» فإنه أراد - والله أعلم - في ظل عرشه ، وقد يكون الظل كناية عن الرحمة كما قال ﴿إِنَّ كَثِيرِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ﴾ [المرسلات ٤١ ٤٢] يعني بذلك : ما هم فيه من الرحمة والنعيم ، وقال ﴿أَكْمُهَا دَيْمٌ وَظِلُّهَا﴾ [الرعد: ٣٥] .

والظاهر أن ابن عبد البر يرجح ما دل عليه الحديث

٥ الذين أشار إليهم البيهقي بقوله فيما سبق

وقيل المراد بالخير ظل لعرش : فإن هؤلاء الذين أشار إليهم وقد يكونون عدداً كبيراً من علماء أهل السنة وُتعتهم الموحدين قبل عصره

٦- الإمام ابن القيم شمس الدين محمد بن أبي بكر رحمه الله

قال رحمه الله في طريق الهجرتين (ص ٢٩٣) ، ط دار الوطن لا ريب أن لحب والأساس المجرد عن التعظيم والإحلال بسط لمس ، ويحملها على بعض الدعوى و برعونات والأدبي بصفة وإساءة لأدب ولحنية على حق المحبة .

فإذا قرر لمحبة مهابة ، المحبوب وإجلاله وتعظيمه وشهود عز جلاله وعظيم

سلطانه، انكرت نفسه به، وذلت لعظمته، واستكنت لعرته، وتصاعدت
لجلاله، وصفت من رعونات النفس وحماقاتها ودعاويها الدللة وأميتها
الكاذبة.

ولهذا في الحديث «يقول الله ﷻ: أين المتحابون بجلالي؟ اليوم أظلمهم في
ظلي يوم لا ظل إلا ظلي»، فقال «أين المتحابون بجلالي»، فهو حب بجلاله
[سبحانه] وتعظيمه ومهابته، ليس حباً لمجرد حماله؛ فإنه سبحانه الجليل الجميل
والحب الناشئ عن شهود هذين الوصفين هو الحب النافع الموجب لكونهم
في ظل عرشه يوم القيامة، فشهود الحلال وحده يوجب خوفاً وخشية وانكساراً،
وشهود الجمال وحده يوجب حباً ببساطه وإدلاله ورعونة، وشهود الوصفين معاً
يوجب حباً مقروناً تعظيم وإحلال ومهابة، وهذا هو غاية كمال العبد، والله
أعلم. اهـ

فأنت ترى أن هذا الإمام قد فسر لظل هنا بصل العرش الذي يستعمل به
المتحابون.

وقال رحمه الله في الكتاب نفسه (ص ٣٥٤) «تصفية الحامسة أئمة عدل
وولائهم الذين تؤمن بهم السبل، ويستقيم بهم العالم، ويستنصر بهم الضعيف،
ويبدل بهم الظالم، ويأمن بهم الحائف، وتقام بهم الحدود، ويدفع بهماعد،
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، ويقام بهم حكم الكتب والسنة، ونظماً
بهم نيران البدع والضلالة.

وهؤلاء الذين تصب لهم العتار من المور عن يمين الرحمن ﷻ يوم القيامة،
فيكونون عليها.

والولاية الظلمة قد صهرهم حرّاً شمس وقد دمع منهم لعرق ملعه، وهم
بحملون أثقال مظالمهم العظيمة على صهورهم الضعيفة في يوم كان مقداره خمسين
ألف سنة، ثم يرى سبيل أحدهم إما إلى الجنة وإما إلى النار

قال النبي ﷺ «المقسطون على منابر من نور يوم القيامة عن يمين الرحمن
تبارك وتعالى، وكلنا يديه يمين، الذين يعدون في حكمهم وأهليهم وما ولوا»

وعنه عليه السلام : «إن أحب الخلق إلى الله وأقربهم منه منزلة يوم القيامة : إمام عادل ، وإن أبغض الخلق إلى الله وأبعدهم منه منزلة يوم القيامة : إمام جائر» أو كما قال .
وهم أحد السبعة الأصناف الذين يظلمهم الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ، وكما كان الناس في ظل عدلهم في الدنيا كانوا في ظل عرش الرحمن يوم القيامة ؛ ظلًا بظل جزاءً وفاً . اهـ

وهنا ذكر حديث السبعة الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وآله : «سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله» ، ومع ذلك حمل هذا الطل على ظل العرش .

وقال رحمته الله في الوابل الصيب (ص ٥٤-٥٥) ، ط : دار الكتاب العربي : «جاء في الحديث : «من ستر مسلماً ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة ، ومن نفّس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفّس الله تعالى عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن يسر على معسر يسر الله تعالى حسابه ، ومن أقال نادماً أقال الله تعالى عثرته ، ومن أنظر معسراً أو وضع عنه أظله الله تعالى في ظل عرشه» .

لأنه لما جعله في ظل الإنظار والصبر ونجاء من حر المطالبة وحرارة تكلف الأداء مع عسرته وعجزه نجّاه الله تعالى من حر الشمس يوم القيامة إلى ظل العرش» . اهـ

وهنا ذكر حديث : «من أنظر معسراً أظله الله في ظل عرشه» الذي رواه أبو هريرة وأبو قتادة ، وأقر ما دل عليه بل احتج به .

وقال رحمته الله في الكتاب نفسه (ص ٦٥) : «التاسعة والعشرون : أنه مع البكاء في الخلوة سبب لإطلال الله تعالى العبد يوم الحز الأكبر في ظل عرشه ، والناس في حر الشمس قد صهرتهم في الموقف ، وهذا الذاكر مستظل بظل عرش الرحمن عليه السلام» . اهـ
والإمام هنا يتكلم عن واحد من السبعة الذين يظلمهم الله في ظله ، ومع ذلك ينص على أن الله يظله في ظل عرشه .

وقال رحمته الله في روضة المحبين (ص ٣٧٩-٣٨٠) ، ط : دار الحديث القاهرة : «التاسع والأربعون : أن محالمة الهوى توجب شرف الدنيا وشرف الآخرة ، وعز الظاهر وعز الباطن ، ومتابعتة تصع العبد في الدنيا والآخرة وتذله في

الظاهر وفي الباطن ، وإذا جمع الله الناس في صعيد واحد نادى مادم يعلمن أهل الجمع من أهل الكرم اليوم ألا ليقيم المثقون فيقومون إلى محل الكرامة .

وأتباع الهوى ناكسو رهوسهم في الموقف في حر الهوى وعرقه وألمه ، وأولئك في ظل العرش . اهـ

وهنا ذكر تعالى أن من مخالفة الهوى توجب شرف الدنيا والآخرة ، ومن ذلك إطلائهم في ظل العرش ؛ جعلنا الله منهم وجنبا الهوى وكل أسباب الردى .

ثم قال الإمام ابن القيم رحمته : «الخمسون : أنك إذا تأملت السبعة الذين يظلمهم الله تعالى في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ، وجدتهم إنما يالوا ذلك الظل بمخالفة الهوى ؛ فإن الإمام المسلط القادر لا يتمكن من العدل إلا بمخالفة هواه . والشاب المؤثر لعبادة الله على داعي شبابه لولا مخالفة هواه لم يقدر على ذلك .

والرجل الذي قلبه معلق بالمساجد إنما حمله على ذلك مخالفة الهوى الداعي له إلى أماكن اللذات .

والمتصدق المحفي لصدقته عن شماله لولا قهره لهواه لم يقدر على ذلك . والذي دعت المرأة الجميلة الشريفة فخاف الله تعالى وخالف هواه . والذي ذكر الله تعالى خالياً فهاصت عيناه من خشيته إنما أوصله إلى ذلك مخالفة هواه .

فلم يكن لحر الموقف وعرقه وشدة سبيل عليهم يوم القيامة . وأصحاب الهوى قد بلغ منهم الحر والعرق كل ملع وهم يتطربون بعد هذا دخول سجن الهوى .

والله تعالى المستول أن يعيذنا من أهواء نفوسنا لأماراة بالسوء وأن يجعل هوانا تبعاً لما يحبه ويرضاه ؛ إنه على كل شيء قدير وبالإحادة حدير . اهـ

وهنا يتحدث عن السعة المشهورين والمشهور حديثهم . ويصرح بأن الله يظلمهم في ظل عرشه .

٧- ابن قتيبة رحمه الله :

قال ابن قتيبة رحمه الله : «و لعل هن ظل من دخان نار جهنم سطع ثم افترق ثلاث فرق، وكذلك شأن لدخان العظم إذ ارتفع أن يتشعب فيقال لهم كونيوا فيه إلى أن يفرغ من الحساب كما يكون أولياء الله في ظل عرشه أو حيث شاء من الظل، ثم يؤمر بكل فريق إلى مستقره من الجنة والنار»^(١).

٨- الحافظ عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير رحمه الله :

قال رحمه الله في تفسيره (٤٧/١٤) في تفسير قول الله تعالى : ﴿يَوْمَ يَنْفَخُ فِي سَاقِهِ نَفْثًا يَخْرُجُ مِنَ الْأَعْدَاءِ هُمْ فِي عِلَاقٍ وَيَخْرُجُ مِنَ الْأَعْدَاءِ هُمْ فِي عِلَاقٍ وَيَخْرُجُ مِنَ الْأَعْدَاءِ هُمْ فِي عِلَاقٍ﴾ [سجدة ١٧] : «يقول تعالى مخبر عن بحاف مقام ربه فيما بينه وبينه إذا كان عدائاً عن الناس فيكشف عن المعاصي ويقوم بالصعادت حيث لا يراه أحد، لا له نأيه له معصرة وأحر كبير، أي يكفر عنه دونه ويجاري بالثواب الحريل كما ثبت في الصحيحين^(٢) «سبعة بظلمهم الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله» فذكر منهم رجلاً دعت امرأة ذات منصب وجمال فقال إني أخاف الله، ورجلاً تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شملها ما تصفق يمينه»

٩- قال أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي في التذكرة في أحوال

الموتى وأمور الآخرة (ص ٣٦٤) :

وروي، لأئمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «سبعة يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ : الإمامُ العادلُ، وشابٌّ نشأ في عبادة الله، ورجلٌ قلته معلق بالمساجيد، ورجلان تحاببا في الله اختمعا عليه وتفرقا صلبه، ورجلٌ دعت امرأة ذات منصب وجمال، فقال إني أخاف الله، ورجلٌ تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شملها ما تصفق يمينه، ورجلٌ ذكر الله خالياً ففاضت عيناه»

(١) نظ. زاد مسير (٨/ ٤٥١) لابن الحوري

(٢) كذا في «في ظل عرشه» في هذا الحديث سمعوه من الصحاح، ويعتبر على بعض أن هذا من سحر ساح واهدين، ولقد ذكره الحافظ بن كثير في تفسير سورة يوسف (٨/ ٣٩) ط. دار عالم الكتب، كما هو في صحيحين «في ظله» على أنه قد ورد في بعض طرق هذا الحديث بهذا اللفظ «في ظل عرشه»

فأنت تراه قد حمل معنى في ظله في حديث السبعة على معنى الأحاديث المصرحة بأن هذا الظل إنما هو ظل عرش الرحمن.

١٠- الإمام ابن رجب رَحِمَهُ اللهُ :

وقال الإمام ابن رجب رَحِمَهُ اللهُ في نهاية شرحه لحديث «سبعة يظلهم الله في ظله» . «في شرحه لصحيح البخاري» «وهذا الحديث يدل على أن هؤلاء السبعة يظلهم الله في ظله، ولا يدل على الحصر، ولا على أن غيرهم لا يحصل له ذلك؛ فإنه صرح عن النبي ﷺ «من أنظر معسراً أو وضع عنه، أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله» أخرجه مسلم من حديث أبي اليسر الأنصاري عن النبي ﷺ.

وأخرج الإمام أحمد والترمذي وصححه من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «من نفس عن غريمه أو محبا عنه كان في ظل العرش يوم القيامة»^(١)، وهذا يدل على أن المراد بظل الله: ظل عرشه.

انظر: فتح الباري لابن رجب (٥١/٦).

١١- الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني رَحِمَهُ اللهُ :

قال رَحِمَهُ اللهُ في الفتح (١٤٤/٢) في شرح حديث السبعة: «قوله: «في ظله»، قال عياض: إضافة الظل إلى الله إضافة مدك، وكل ظل فهو ملكه. كما قال وكان حقه أن يقول: إضافة تشريف، ليحصل امتياز هذه على غيره، كما قيل الكعبة بيت الله مع أن المساجد كلها ملكه.

وقيل المراد بظله كرامته وحميته، كما يقال: فلان في ظل لمدك، وهو قول عيسى بن دينار، وقواه عياض.

وقيل: المراد ظل عرشه، ويدل عليه حديث سعد بن عبد الله عن منصور بإسناد حسن: «سبعة يظلهم الله في ظل عرشه». «فذكر حديث، ورد أن

(١) هذا نص حديث أبي قتادة رَحِمَهُ اللهُ، وحديث أبي هريرة نحوه كما ترى، لكن لم يرد في برو الحديث أبي

المراد ظل العرش استلزم ما ذكر من كونهم في كنف الله وكرامته من غير عكس فهو أرجح، وبه جزم القرطبي^(١).

ويؤيده أيضًا: تقييد ذلك بيوم القيامة كما صرح به ابن المبارك في روايته عن عبيد الله بن عمر، وهو عند المصنف في كتاب الحدود، وبهذا يندفع قول من قال المراد ظل طوبى أو ظل الجنة؛ لأن ظلهما إنما يحصل لهم بعد الاستقرار في الجنة، ثم إن ذلك مشترك لجميع من يدخلهما والسياق يدل على امتياز أصحاب الحصول المذكورة، فيرجح أن المراد: ظل العرش^(٢). اهـ

فأنت ترى أن الحافظ يرجح في هذا السياق مرتين أن المراد بالظل في الأحاديث المضافة إلى العرش والتي لم يضاف فيها الطل إلى العرش.

ومجموعها بلغ درجة التواتر، والحافظ من أكثر العلماء اطلاعًا على هذه الأحاديث؛ فقد ألف في ذلك رسالة سماها: «معرفة الخصال الموصلة إلى الظلال» وأورد جملة منها في كتابه: «الأمالي».

وقد نقل بيتين في ذلك عن أبي شامة وهما:

وقال النبي المصطفى أن سبعة يظلهم الله الكريم بظله
محب عفيف ناشئ متصدق وبساك مصل والإمام بعدله
ثم تسعت بعد ذلك الأحاديث الواردة في مثل ذلك؛ فزادت على عشر
حصال، وقد بقيت منها سبعة وردت بأسانيد جياد ونظمها في بيتين تذييلًا على
بيت أبي شامة، وهما:

وزد سبعة إظلال غار وعونه وإنظار ذي صر وتخفيف حمله
وإرقاد ذي غرم وعون مكاتب وتاجر صدق في المقال وفعله
فأما إظلال العازي؛ فرواه ابن حبان وغيره من حديث عمر
وأما عون المجاهد؛ فرواه أحمد والحاكم من حديث سهل بن حنيف

(١) يشير إلى كلام القرطبي الذي أسماه قريبًا في هذا البحث.

وأما إنظار المعسر والوضيعة عنه ؛ ففي صحيح مسلم كما ذكرنا .
وأما إرفاد الغارم وعون المكاتب ؛ فرواهما أحمد والحاكم من حديث سهل
بن حنيف المذكور .

وأما التاجر الصدوق ؛ فرواه البغوي في شرح السنة من حديث سلمان وأبو
القاسم التيمي من حديث أنس ، والله أعلم .
وتظلمته مرة أخرى فقلت في السبعة الثانية :

وتحسين خلق مع إهانة غارم خفيف يد حتى مكاتب أهله
وحديث تحسين المخلق ؛ أخرجه الطبراني من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف .
ثم تتبعته ذلك فجمعت سبعة أخرى وتظلمتها في بيئين آخرين وهما :
وزد سبعة حزن ومشى لمسجد وكره وضوء ثم مطعم فضله
وأخذ حق ساذل ثم كافل وتاجر صدق في المقال وفعله
ثم تتبعته ذلك فجمعت سبعة أخرى ولكن أحاديثها ضعيفة .
وقلت في آخر البيت : تربيع به الساعات من فيض فضله .

وقد أوردت الجميع في الأمالي ، وقد أفردته في جزء سميت : معرفة الخصال
الموصلة إلى الظلال . فتح الساري (٢/ ١٤٣-١٤٤) .

١٢- الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ؛

وقد صرح رحمته الله في كتابه ' تمهيد الفرش في الخصال الموجبة لظل العرش ' (ص ١٣٢) ، وعنوان كتابه يفيد هذا .

١٣- العلامة محمد عبد الرحمن المباركفوري ؛

قال رحمته الله في تحفة الأحوذى (٤/ ٥٣٤) في شرح حديث أبي هريرة عند
الترمذي : «من أنظر معسراً أو وضع له ، أظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم
لا ظل إلا ظله» : «أظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه - أي أوقفه الله تحت ظل
عرشه» .

١٤- العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي رحمه الله :

قال رحمه الله في تفسيره (ص ٤٠٩) عند ذكر العبر والفوائد الجلية التي اشتملت عليها قصة يوسف عليه السلام : «ومنها أن الهم الذي هم به يوسف بالمرأة ثم تركه لله ، مما يقربه إلى الله زلفى ؛ لأن الهم دافع من دواعي النفس الأمارة بالسوء ، وهو طبيعة لأغلب الخلق ، فلما قابل بينه وبين محبة الله وخشيته ، غلبت محبة الله وخشيته داعي النفس والهوى .

فكان ممن : ﴿ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴾ [الأنعام : ٤٠] ، ومن السبعة الذين يظلهم الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ، أحدهم : رجل دعت امرأته ذات منصب وجمال ، فقال : إني أخاف الله ، وإنما الهم الذي يلام عليه العبد الهم الذي يساكنه ، ويصير عزمًا ، ربما اقترن به الفعل .»

١٥- العلامة محمد ناصر الدين الألباني - رحمه الله تعالى - :

أورد رحمه الله في مختصر العلو (ص ١٠٥) حديث أبي هريرة رضي الله عنه : «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله . إمام عادل .»

قال : وساق الحديث - يعني : الذهبي - وأخرجه البخاري ، ثم ساق حديث أبي هريرة . «إن الله تعالى يقول : أين المتحابون بجلالي اليوم أظلهم في ظل عرشي يوم لا ظل إلا ظلي .»

ثم قال الألباني : وقد ورد في ظل العرش أحاديث تبلغ التواتر .

وأورد الألباني في الإرواء (٣ / ٣٩٥) حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله . . . الحديث ، أخرجه من صحيح البخاري ومسلم ومن النسائي وموطأ مالك .»

ثم قال - وللحديث شاهد من حديث سلمان بن بلغظ : «سبعة يظلهم الله في ظل عرشه . . . فذكر الحديث ، رواه سعيد بن منصور بإسناد حسن كما في الفتح (٢ / ١٢١) .

فقول الألباني رحمه الله : «وقد ورد في ظل العرش أحاديث تبلغ التواتر .»

وقوله: «وللحديث شاهد من حديث سلمان - يعني حديث السعة» يفيد أن الألباني يرى أن لطل بها هو ظل العرش، ويرى أن معنى الأحاديث كلها معنى واحد.

وما اعتقد أن أحداً من علماء السنة السابقين يخالف هؤلاء العلماء.
وأخيراً:

فإن المتأمل المنصف في المصوص السوية والقواعد الشرعية لا يخالجه شك في أن المراد من الظل الوارد في المصوص النبوية - التي مر ذكرها في هذا البحث إنما هو ظل عرش الله ﷻ.

هذا ما يسره الله لي ووفقني له من هذا البحث، الذي أرحو الله الرؤوف الرحيم أن ينفعني به وأن يجعلني ممن يظلم بظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا نَوْلٌ﴾ ﴿لَا مَنْ أَقَى اللَّهَ يَنْفَعُ سَلِيمٌ﴾ [الشعر ٨٨-٨٩].

وصلّى الله على نبينا محمد وإخوانه من البيين والعرضين وآله وصحابة أجمعين.

كتبه

ربيع بن هادي بن عمير المدخلي

١٤٢٧/٧/٢٥ هـ

أُسْئَلَةُ مَعْهَمَةِ

حَوْلِ الرِّقِيَّةِ وَالرِّقَاةِ

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

باسم الله، الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه،
ومن اهتدى بهداه.

أما بعد:

السؤال: فضيلة شيخنا الوالد ربيع بن هادي المدخلي - حفظكم الله تعالى -:
عندنا راقٍ يأمر المرأة المصروعة بأن تضع المسك على فرجها وعلى ببرها
وحلمتي ثدييها وشفتيها، ويقول: إن هذه الوصفة تمنع جماع الجنى المتلبس بها،
ويقول: إن هذا ثبت عنده بالتجربة، فهل فعله هذا صحيح؟ أفيدونا بآرك الله
فيحكم.

الجواب:

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله
وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهداه.
وبعد:

فالتداوي مشروع وجائز: «ما أنزل الله داءً إلا قد أنزل له شفاء، علمه من علمه
وجعله من جهله».

والرقية مشروعة بالقرآن؛ القرآن شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا
خساراً، ولا دواء أنجع من الرقية بالقرآن والسنة.

ولكن بشروط منها:

إخلاص الراقي وإخلاص المرقى - بآرك الله فيك -، وصدق اللجأ إلى الله
تبارك وتعالى.

فإذا كان الطرفان محلصين لله ﷻ، والرقية بالقرآن أو السنة؛ فإنه لا دواء
أنجع من هذا الدواء، وهذا معروف عن العلماء يقولونه وينقلونه.

والرسول ﷺ يقول: «لا رقية إلا من عينٍ أو حمة». العين معروفة؛ وهي
الإصابة بعين العائن، قد يكون العائن خبيثاً؛ فينتقل من عينه الشريرتين إلى

الشخص المحسود فيضر؛ فالعين حق، ولكن بإذن الله، ولها تأثير لا شك في ذلك، والرسول ﷺ قال: «العين حق».

والسحر حقيقة، ولا يضر إلا بإذن الله، وكلها لا تقع ولا تصرف إلا بإذن الله وأبجع علاج لها - للسحر والعين والحمة وما شاكل ذلك-: هو الرقية الشرعية بالقرآن والسنة، إذا توفر الإحلاس والصدق؛ لأنه قد يكون الإنسان ما عنده الثقة بالله ﷻ، قد يكون عنده شيء من سوء الظن - والعياذ بالله-، وقد يكون الراقى دجّالاً كذاباً ولا يستعمل القرآن، فيلجأ إلى حيل أخرى!

وقد تصدر كثير من الناس للرقية، يتصدر ويعلن إعلانات عن نفسه ويشاع عنه أنه ما شاء الله راقٍ!!

وهذا من أعمال الشعوذة والدجل والنصب وأخذ أموال الناس بالباطل، فهؤلاء لا يفيدون الناس شيئاً، وأكثر ما يعتمدون على الحيل، هذا الأسلوب الفارغ!!

يعني: هذا يقول: تأتبه امرأة والثانية والثالثة! ويخاطبها بهذا الأسلوب الخسيس: حظي لفرجك، حظي لدبرك!! سيئ الخلق! هذا رديء! وأنا أنصح هذا الإنسان أن يتقي الله ويترك التصدي للرقية.

الرقية من أي مسلم محلص صادق معروف بالتقوى والصلاح يرقى، وما يُصدر نفسه ويعلن للناس أنه راقٍ ويأتيه الرجال والنساء من أماكن بعيدة وقريبة، هذا ليس مشروعاً أبداً.

الرسول ما نصب نفسه هكذا؛ كان يرقى نفسه ويرقى غيره إذا احتاج الناس إلى الرقية، أما الإنسان ينصب نفسه ويضع نفسه في منصب الرقية -مثل منصب الإفتاء- هذا غلط، وخاصة إذا لجأ إلى مثل هذه الأساليب التي فيها دلالة على سوء الإرادة وسوء القصد والسفه.

يا أخي! عالج ولا تكلف ﴿وَمَا أَنَا مِنَ التَّكَلِّفِينَ﴾ [ص ٨٦].

الرسول أخبرك أن الرقية بالقرآن والرقية بالسنة، والأمور بيد الله ﷻ، ابدل السبب المشروع ولا تلجأ للحيل والتجارب القبيحة والكلام الفارغ.

والاتباع الصادق للرسول: أن تفعل كما فعل على الوجه الذي فعل، لا تغير، لا في كيفية ولا في صفة ولا في شيء، افعل كما فعل، تصلي كصلاة الرسول، وتحج كما حج، وكما تتعه في كل شيء وتفعل مثل فعله.

أما الاختراعات في هذا الباب -يعني: باب الرقية- والحاجات هذه؛ فما لها لزوم، إذا لم تنفع رقيتك بالقرآن -ترقي الناس بالقرآن ما نفع، بالسنة ما نفعت-؛ إما لخلل في المرقى أو لأمر يريد الله تعالى، فلماذا تذهب لوسائل أخرى وتخترع أشياء أخرى؟ ما الذي كلّفك؟ إلا حب المال وحب الشهرة والكلام الفارغ!

أنا لا أرقى أحداً، وكرهت الرقية من أجل أعمال هؤلاء الذين ينصون أنفسهم للرقية لأخذ أموال الناس ويلجئون إلى مثل هذه الأساليب وهذه الحيل!!

فأنا أنصح هذا الإنسان إن كان سلفياً: أن يتقي الله ﷻ ويترك طلب الشهرة، وتنصيب نفسه للرقية، يترك هذا الأسلوب، أنت واحد من المسلمين إذا احتاج إليك إنسان؛ ارقه بالطريق الشرعي ويكفيك، وخل المجال لغيرك، لا تحتكر الرقية الاحتكار هذا دليل على سوء القصد -بارك الله فيكم- في المجتمع من هو أفضل منك، ويستجاب له دعاؤه أكثر مما يستجاب لك؛ فلماذا تحتكر هذا المنصب وتلجأ إلى مثل هذه الوسائل؟!

أنصح هذا: أن يتقي الله ويتبع سبيل المؤمنين ويتبع سنة رسول الله -عليه الصلاة والسلام-، ولا ينصب نفسه للرقية، ولا يتكلف في هذه الأشياء ويفسح المجال لغيره. أي مسلم فيه خير وعنده تقوى؛ فهو مظنة الإجابة، يستجاب له إذا دعا، إذا قرأ القرآن يستجيب الله دعاءه ويشفي الله بسببه -بسبب إخلاصه وصدقه-، وبسبب الوسيلة الشرعية التي اتخذها لشفاء هذا المريض.

وفق الله الجميع لما يحب ويرضى، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وسلم.



السؤال: الذي لا يحسن قراءة القرآن، هل يجوز له أن يرقى؟

الجواب:

يجوز له أن يرقى إذا اضطر إلى ذلك، لكن عليه أن يتعلم: «الماهرُ بالقرآن مع السفرة الكرام البررة»، والذي يقرأ القرآن ويتتبع فيه وهو عليه شاق؛ له أجران، يعني: هو مأجور -ولو يتتبع في قراءته-، وقد لا يستطيع الإحسان في القراءة فيقرأ ويحاول أن يحسن قراءته.

السؤال: هل التجربة لها مجال في الرقية؟

الجواب:

التجربة في الطب وليس في الرقية، الطب قائم على التجارب، وفي الرقية الأحسن أن يقتصر المسلم على الرقية الشرعية، أما التجارب، ما الذي يدريك أولاً، ومن أين جاءت تلك الفكرة هذه؟

السؤال: هل يجوز مخاطبة الجن المسلم؟

الجواب:

لا يجوز؛ ما الذي يدريك أنه مسلم؟ قد يكون منافقاً ويقول: أنا مسلم! يكون كافراً، ويقول أنا مسلم! جني ما تعرفه وأنت لا تعلم الغيب. ما يجوز -بارك الله فيك-، يكون إنسان أمامك يدعي الإسلام قد تأخذ بطاهره، تراه أمامك يصلي و... و... ثم أنت لا تعرفه، لكن جن دخل في إنسان يقول لك: أنا مسلم، وقد يكون فاحراً يقول لك: أنا مسلم! وليس هناك داعٍ للتكلف فما الذي كلمك يا أخي؟! هناك مستشفيات مفتوحة وإذا صبر المريض يشبه الله ﷻ.

النبي ﷺ يأتيه الأعمى ويطلب منه أن يدعو له بالشفاء؛ فيقول له: «إن شئت»؛

دعوت لك، وإن شئت؛ صبرت».

وتأتيه الجارية تقول: يا رسول الله! إني أصرع؛ فاذع الله لي. فيقول لها: «إن شئت؛ دعوت لك، وإن شئت؛ صبرت، ولك الجنة».

فليس هالك هذا، لتكلف! أنت أرحم من رسول الله ﷺ!

الله يبتلي العباد بالأمراض، يبتليهم: «ما من شيء يصيب المؤمن من نصب، ولا حزن، ولا وصب، حتى ألهم بهمه؛ إلا يكفر الله به عنه سيئاته».

فالمؤمن معرض للأمراض ومصاب إن صبر: ﴿وَنُفِثَ أَسْرِيرَ﴾ ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٥-١٥٦].

والرسول - عليه الصلاة والسلام - يقول في السبعين الذين يدخلون الجنة: «لا يَسْتَرْقُونَ ولا يَكْتُون، وعلى ربهم يتوكلون».

لا يطلب الرقية من أحد، وهذا الذي ذهب يطلب الرقية وكذا وكذا نقص في إيمانه، نقص توكله على الله ﷻ، علمه وقل له: اصبر، لا تطلب الرقية، والرجاء إلى الله، واذع الله ﷻ؛ لأن الرقية من نوع السؤال؛ لهذا فهي تؤثر على مسألة التوكل على الله ﷻ.

ولهذا قال ﷻ: «لا يَسْتَرْقُونَ» يعني: لا يطلبون الرقية؛ لأن الرقية سؤال تنقص من إيمانه وتنقص من توكله.

فالمؤمن يُبتلى في هذه الحياة بالأمراض والنكبات والمصائب؛ ليرفع الله درجاته، يصبر بارك الله فيكم، «إن الله إذا أحب قوماً ابتلاهم، فمن صبر، فله الصبر، ومن جزع، فله الجزع».

فالمؤمن أولاً: عليه أن يصبر على قضاء الله، وإذا ارتفع أكثر إلى درجة الرضا بقضاء الله ﷻ؛ فهذا أعلى المراتب في الإيمان - إن شاء الله -.

فالصبر واجب والجزع حرام، فلا يجوز على أقدار الله ﷻ: ﴿قُلْ لَنْ يُغَيِّرَ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [التوبة: ٥١]، وإذا أراد الله ألا تشفى لا تنفعك رقية ولا غيرها، كل شيء بإرادة الله ومشيئته ﷻ.

فالمؤمن يلجأ إلى الله ﷻ، عليه أولاً أن يؤمن بقضاء الله وقدره، ويصبر على ذلك بارك الله فيك، وإذا وفقه الله أن يرتقي إلى درجة الرضا بهذا أمر مطلوب - بارك الله فيك-، وإذا أحب مثلاً أن يتداوى، يتداوى، وإذا استرقى لا نقل حرام، لكنه مكروه ويُنقص من درجته -بارك الله فيكم-.

وأما الذي يتصدى للرقية ويعمل لنفسه شهرة، بل بعضهم ينشرون في الصحف! وبعضهم ينشرون مكاتب! هؤلاء نصّابون! والله يُتهم من يتصب نفسه للرقية، متهم في دينه، ما الذي يحمله على هذا؟! أمّ -يا أخي- واحد من مائر المسلمين، ما هي الخصوصية التي جاءت؟! فيه أتقى منك وأفضل منك وأعلم منك... وإلخ، كيف جاءت لك هذه الخصوصية؟! ثم لا تكفي بالرقية الشرعية، وتذهب إلى أشياء تخرعها!! وفق الله الجميع.

* * *

سؤال: هل تجوز رقية الكافر؟

الجواب:

تجوز؛ أبو سعيد رقى كافراً، لما خرج في سرية ومروا بحيٍّ أو بماء فاستضافوهم فلم يضيفوهم، فلدغ سيدهم فجاءوا وقالوا: سيدنا قد لدغ؛ فهل فيكم من راقٍ؟ قالوا: والله لا نرقيه حتى تجعلوا لنا جعلاً؛ استضافناكم فلم تُضيفونا! فأعطوهم قطيعاً من الغنم، ورقاه بالفاتحة، فشفي فكأنما نشط من عقال! يعني الراقي مخلص -بارك الله فيكم-، وأقره رسول الله -عليه الصلاة والسلام- أقره على هذه الرقية.

الآن الراقون يأخذون الأجور والأموال من الناس -وإن لم يستفيدوا منهم- !! وجواز أخذ الأجر على الرقية مشروط بشفاء هذا المريض، كما في هذا الحديث: في الوقت نفسه كأنما نشط من عقال! فأخذوا القطيع، ولو كان ما شفي؛ ما أخذوا القطيع.

فالآن يلهدف الراقي بالأموال ويذهب المريض بمرضه والمصاب بمصيبته، ولا يستفيد وماله مهروب، فتكون هذه الأموال التي يأخذها حراماً! برك الله فيك

السؤال: ما حكم قراءة القرآن في الماء؟

الجواب:

لا ينبغي، وإن قاله بعض العلماء؛ لا يوجد دليل عليه، الرسول ﷺ ما فعل هذا، والصحابة ما فعلوا، بارك الله فيكم، وهؤلاء الذين يُجيزون الكتابة وبعض الأشياء والفعل ومثل هذه المحاحات ما عندهم أدلة، وهم علمونا أننا لا نقبل مسألة إلا بالدليل، فكلُّ يؤخذ من قوله ويُردُّ إلا رسول الله - عليه الصلاة والسلام.

السؤال: ما معنى هذا الحديث: «لا بأس بالرقى ما لم تكن شركاً»؟

الجواب:

نعم، لا بأس بالرقى ما لم تكن شركاً، الرقية بالطيب في العرج والدبر ليس منها، يعني: تدعو الله ﷻ، تقرأ آية أو حديثاً أو دعاء؛ فهذا جائز في الشرع. بعضهم يرقى بالسحرا يرقى بكلمات فيها شرك! يرقى بكلمات أعجبية تحتل الباطل والشرك! الرقية تكون باللغة العربية، والثقي الصالح ما يتجاوز كلام الله وكلام الرسول، لكن إذا توسع وزاد دعاء من عنده جائزاً، لا بأس. مثل دعاء الرسول - عليه الصلاة والسلام - : «باسم الله، رب الناس! أذهب البأس، واشف أنت الشافي، لا شفاء إلا شفاؤك، شفاء لا يُغادرُ سقماً». أو يرقى نفسه فيقول: باسم الله، باسم الله، باسم الله، أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر (سبع مرات)، وباسم الله (ثلاث مرات). هذا يعني. عثمان بن أبي العاص الثقفي كان يشكو مرضاً، فقال الرسول: «ضع يدك على الموضع الذي يؤلمك، واقرأ: قل: باسم الله - ثلاث مرات -، وقل: أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر - سبع مرات -». فقالها فبرأ وشفى.

أفضل شيء كلام الله، ثم كلام الرسول، فاختر الأفضل

فيكم رقة؟ والله أنا أنصح السلفيين ألا يدخلوا هذا الباب ولا ينصب أحد نفسه. الألباني، ابن باز، ابن عثيمين؛ هل نصبوا أنفسهم لهذه الأشياء؟ السلف من

الصحابية، التابعين، وأئمة الهدى: أحمد، مالك، الشافعي؛ هل نصبوا أنفسهم هكذا؟ أم أنتم؟ نقول: السلف السلف، ونحن سلفيون، بعدد نخترع هذه الأشياء الرقية جائزة لكن ليست بالطرق هذه، فكونوا أهل اتباع حقاً - بارك الله فيكم - .
اتركوا هذه الأشياء التي تشوه الدعوة، وتشوه أهلها - بارك الله فيكم - .

إذا جاءك إنسان يطلب منك الرقية؛ أرقه، أو يذهب عند غيرك وخلاص. والشفاء بيد الله يدعو الله ﷻ، يشفيه الله ﷻ، ويخلص ويدعو بهذه الأدعية لنفسه، والله يجعل له مخرجاً: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢-٣].

السؤال: نخشى - يا شيخنا - أن يذهب العوام إلى السحرة والمشعوذين؟

الجواب:

خلهم يذهبون ولا يرجعون، أنت من الذي كلَّفك؟! تُفسد نفسك وتُفسد حياتك ودينك؛ من أجل أنهم يذهبون للسحرة! أنت ترقى؟ نصبت نفسك للرقية؟
السائل: لا - يا شيخ - ، لكن هم يأتون إليّ

الشيخ: اترك اترك، ما يأتون إليك إلا لأنك نصبت نفسك للرقية؛ فاترك هذه الشيء - بارك الله فيك - ، اترك الناس لله ﷻ ، ولا تتكلف: ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [ص: ٨٦].

هذه حجة أول راقٍ في المدينة، كان زميلاً، وكان سلفياً جيداً جداً، وكان يدرس في المسجد النبوي، والله أثر في كثير من الشباب الصوفية في المدينة، أثر أكثر من غيره، ثم جاءه الشيطان! والله استشارني قبل أن يدخل - لأنه صديقي وزميل - استشارني وقال: يا شيخ ربيع! أنا علمت فلاناً الرقية، ولأن يرقى ويأخذ فلوساً قد يأخذ على الرقية (١٤) ألفاً! قلت له: أنصحك ألا تدخل في هذا الباب. قال: والله أحاف على الناس من المشعوذين والسحرة. قلت: والله أنت مستول. وقلت له: أنت لا تقدر على السحرة والمشعوذين؟ فقال: نعم
قلت له: افعل كما فعل الدعوة إلى الله ﷻ؛ الشيخ عبد الله القرعاوي جاء

عدنا في المنطقة وكثير من الناس مرضى على الفرض لا يقومون، من أي شيء؟ من الجن، من الزار، من كذا، ويخرجون ويحصلون الجن في الليل في الأشجار، في الطرق، وكذا، وتتسلط عليهم الشياطين - جهال ما عندهم توحيد -، فجاء ونشر التوحيد، لا رقية ولا شيء - بارك الله فيكم - . كل هذه الأشياء انتهت، كلها انتهت لما انتشر التوحيد والعلم، ولما ينتشر التوحيد والعلم تذهب هذه الأشياء وتزول، ولما يطق الجهل يكثر السحرة والكهنة والشياطين والخب، وفيه تعاون بين السحرة والكهنة والشياطين .

فنتصحه بأن يفعل كما فعل المصلحون من الدعوة إلى التوحيد ومحاربة الشرك والخرافات فتذهب عنهم الشياطين فلا يحتاجون إلى الرقية من الشياطين من السحرة وغيرهم، فأبى ودخل في الرقية - بارك الله فيك -! ثم بعد ذلك، الناس نافسوه: واحد في الرياض، وواحد في تبوك، وواحد في جدة، فكتب في الصحيفة إن الشيطان لا يدخل في الإنسان!! وهو لما كان يرقي يضرب الإنسان ضرباً مبرحاً، يقول له: اخرج - يا عدو الله - اخرج! يعني يعترف بأن الشيطان يدخل في الإنسان!! ثم لما كثر المناهسون له؛ قال: الشيطان لا يدخل في الإنسان!! ألا عيب وحيل - بارك الله فيكم - .

اتباع الرسول: أن تفعل كما فعل، لا تتكلفوا، اخلصوا لله ﷻ، وادعوا الله ﷻ وينفع الله ﷻ، خير الهدى هدى محمد ﷺ، هذا هديه في الرقية، لا تتوسع، اسلك طريقه - عليه الصلاة والسلام - عفيفة وعلماً وعملاً، وحتى في الرقية اسلك طريقته، ولا تتكلف أشياء ما فعلها الرسول - عليه الصلاة والسلام - .

أوصيكم - يا إخوة : بتقوى الله تبارك وتعالى : ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق ٢-٣] .

في أي باب من الأبواب؛ يجعل الله لك فرجاً ومخرجاً، إن تقى الله ﷻ يجعل لك فرجاً في الدنيا والآخرة، تنجو بتقوى الله من غضب الله وسخطه، تنجو من عقابه في الآخرة، أعد الله لك بهذه التقوى جنة عرشها السموات والأرض أعدت للمتقين: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَارِجَ خَدَائِقٍ وَأَعْنَابًا﴾ [النبا: ٣١-٣٣] .

كل هذه تنال بالتقوى؛ تنال الفرج والرخاء والرحمة من الله ﷻ بهذه

بالتقوى، وتنال أعلى الدرجات -بارك الله فيك- في الآخرة بهذه التقوى، كر
سليم العقيدة، سليم المنهج، سليم العبادة تعتقد ما شرعه الله من العقائد في أبواب
التوحيد، الربوبية، في الأسماء والصفات، في توحيد العبادة، في صلاتك، في
صومك، في زكاتك، في حجك، في بر الوالدين، في اجتناب المعاصي الكبائر
والصغائر.

فعليكم بتقوى الله، وعليكم بالإخلاص، الإخلاص ضرورة في العبادة، في
طلب العلم، في الدعوة إلى الله ﷻ، كل الأعمال التي تقرب بها إلى الله يجب أن
تكون مخلصاً فيها لله ﷻ: ﴿فَاعْبُدْ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ (الزمر: ٢).
﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ (الزمر: ١١).

الإخلاص لا بد منه، وإياكم والرياء، وإياكم والشرك، الشرك الأكبر والأصغر.
فانت تتعلم تريد وجه الله، تسقط لك الملائكة أجنحتها رصاً بما تصنع، وإذا
بلغت درجة العلماء صيرت من ورثة الأنبياء في ماذا؟ في الإيمان، في التقوى، في
التبليغ، في الدعوة إلى الله، في الأمر بالمعروف، في النهي عن المنكر، في حمل
راية الجهاد إذا رفعت راية الجهاد، في كل خير تنفع الناس وتدفع الشر عن الناس
ولا يتشر الخير إلا عن طريق العلم الصحيح، ولا يقضى على الشرور إلا
بالعلم الصحيح، لا يقضى على الشرك إلا بالعلم الصحيح، لا يقضى على البدع
إلا بالعلم الصحيح، لا يقضى على المنكرات إلا بالعلم الصحيح، إذا انتشر هد
العلم وهذا الخير؛ قلت الفتن، قلت البدع، ذهب الشرك... إلى آخره، إذا ساد
العلم في مجتمع من المجتمعات؛ كل هذه الأشياء تنخر وتذهب إلا ما يبقى من
النفاق الذي يستر أهله هذا شيء آخر، أما الأمور الظاهرة تختفي والله الحمد.
وتتقي الله في طلب العلم، وفي نشره في الدعوة إلى الله، في الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر، تخلص لله تتقيه وتخلص له.

عليكم بالعلم، عليكم بالعلم، العلم الذي جاء به محمد ﷺ: كتاب الله،
وسنة رسوله عليه الصلاة والسلام - بفهم السلف الصالح.

يعني إذا صعب عليك فهم الآية والحديث عندك -ولله الحمد- دُونت شروح
وتفاسير القرآن؛ تفاسير السلف - تفسير ابن جرير، تفسير البغوي، تفسير ابن كثير.

تفسير عبد الرزاق - يعني الشيء المطبوع منه - ، تفسير أبي حاتم الشيء المطبوع ،
بارك الله فيكم ، ويكفيكم بعضها ، وتفسير السعدي جيد - بارك الله فيكم -

عليكم بكتب التوحيد ، كتب العقيدة ، وشروح الحديث . الحافظ ابن حجر
في الفتح - مع تجنب زلاته في الفتح - ، وهو أحسن شرح لكتاب البخاري - صحيح
لبخاري - ، لكن يساعدك في فهم كثير من النصوص لا تستغني عنه ، مع الحذر مما
ورد في هذا الكتاب من المخالفات العقدية .

ثم التآخي فيما بينكم يا إخوانه - ، نحن ما عرفنا مثل هذا التفرق والتمزق ،
والله ، الفتنة - الآن - التي تكتنف السلفية والسلفيين في العالم ما مر مثلها ؛ لأن
الردوس كثرت ، وحب الزعامات انتشر - مع الأسف - ، والمدسوسون بين صفوف
السلفيين كثر - أيضاً ، فمزقوا السلفيين شذراً مذبذباً ؛ فاحذروا من الفرقة وتنهوا
لهؤلاء المفرقين ، وتأخوا فيما بينكم ، كونوا كالجسد الواحد .

كما قال ﷺ : « ترى المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد ؛
إذا اشتكى عضوٌ تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » .

وقال : « المؤمن للمؤمن كالبیان ؛ يشد بعضه بعضاً ثم شبك بين أصابعه »
أنا أظن الآن أن كثيراً من السلفيين إذا مرض أخوه أو أصابته مصيبة يفرح
بذلك ولا يتألم ! لماذا ؟ لكثرة الفتن التي انتشرت فيهم ، وشرها أهل الأهواء .

أنا أقول - غير مرة : إنا أدركنا السلفيين في مشارق الأرض ومغاربها كنهم
متحابون متآخون على منهج واحد لا خلافات بينهم ، فانتشرت الدعوة السلفية في
لعالم شرقه وغربه ؛ فانتبه الخبثاء من اليهود والنصارى والمشركين ورددوس
لضلال من الروافض والصوفية الذين يتعاونون مع الأعداء والأحزاب الصالحة ،
والله يتعاونون مع الأعداء وبسبهم علاقات خفية وطارئة ، ولا يتعاونون إلا ضد
المهجع السلفي ، فشرروا وشوا سموم الفرقة في السلفيين لما امتدت في مشارق
الأرض ومغاربها ، شوا سموم الفرقة في أوساط السلفيين ، فمزقوهم شراً ممزقاً

ونشأ أناس لا يفهمون السلفية على وجهها ، يزعم أحدهم أنه سلفي ! ثم لا
تراه إلا وهو يقطع أوصال السلفية ؛ لسوء سلوكه وسوء المهجع أو المناهج السيئة
التي انتشرت وتهدف إلى تهريق السلفيين وتمزيقهم . السلفية تحتاج إلى عقلاء ،

نحتاج إلى رحماء، نحتاج إلى حكماء، نحتاج قبل ذلك إلى علماء، فإذا كانت هذه الأمور ليست موجودة في السلفيين، فأين تكون السلفية؟ تضيع -بارك الله فيكم- فتعلموا العلم، الذي يحسن منكم بالكفاءة، الله أعطاه موهبة الحفظ، موهبة الفقه في الدين؛ يشمر عن ساعد الجد في تحصيل العلم؛ حتى ينفع الله به، ويدبر ما يستطيع شتات السلفيين على دين الله الحق، ويؤاخي ويؤلف بينهم. وابتحوا عن هؤلاء، وشجعوهم في التعلم ونشر الأخوة والمودة فيما بين السلفيين، أما الآخرون -حتى لو كانوا يهوداً أو نصارى- انشروا دعوتكم في أوساطهم بالحكمة والموعظة الحسنة.

أنتم ما تقرأون قوله: ﴿دَعِ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ [الحج: ١٢٥]؟ الله يخاطب رسوله ليستخدم هذه الدعوة في أوساط الكفار؛ لأن الحكمة والموعظة الحسنة إذا فارقت الدعوة انتهت الدعوة، إذا استخدمنا التوحش في الأخلاق وتنفير الناس، خلاص انتهت السلفية!

«إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفَرِينَ»، «يَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا»، «يَسْرُوا وَلَا تَنْقُرُوا».

استخدموا هذه الأساليب إن أردتم لأنفسكم خيراً وللناس خيراً؛ فاتبعوا هدي القرآن والسنة في التعامل فيما بينكم، وفي نشر هذه الدعوة.

﴿يُحَمَّدُ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّادًا﴾ [الفتح: ٢٩]
﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾، ﴿وَأَقِصْ جَانِبَكَ لِلزُّمَرِ﴾ [الحجر: ٨٨]، ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَطًّا غَلِيظًا أَلْقَيْتَ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

رسول الله أكمل البشر وأفضلهم وأصحهم وأعلمهم، لو لم يوجد فيه هذا الوصف؛ لانفض الناس عنه، وتركوه، وتركوا دعوته، كيف أنت المسكين! نحتاج إلى حسن الأخلاق وحسن التعامل فيما بيننا قبل كل شيء، والتأخي والتلاحم، ثم في دعوتنا نستخدم الحكمة والموعظة الحسنة.

﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ [الفتح: ٢٩]، إذا ما استجابوا لدعوتنا، يعني نقابل من يستحقون القتال، طبعاً بعد المقدمات، وبعد الدعوة، وبعد البيان، وبعد كل شيء -بارك الله فيكم-، الشدة على المنافقين يعني. نقيم عليهم الحجة والبرهان، ليس

بسوء الأخلاق .

والشدة على الكفار : بالسيف ، إذا لم يدخلوا في الإسلام ، وعاندوا ، وكابروا ، وفعلوا وفعلوا ، واعتدوا على المسلمين ؛ حيث يشرع القتل بـ **بارك الله فيكم** -

الشاهد : الآن نحن ما عندنا سيوف غير الحجة والبرهان والأخلاق ، لأخلاق هي أمصى الأسلحة في كبت أهل الضلال ودمغهم بالحجة وفي رد الكافرين ، وفيه هداية الجميع إن شاء الله - **بارك الله فيكم** - .

نسأل الله أن يوفقنا وإياكم لما يحب ويرضى ، وأرجو أن يجعلني الله وإياكم ممن يستمعون القول فيتبعون أحسنه .

وطوا أنفسكم على الاستفادة مما تسمعون من الخير والحق ، وطوا أنفسكم على التطبيق والعمل - **بارك الله فيكم** ، وإن شاء الله هذه الظواهر السيئة بالحكمة والتعقل تنتهي ، ويأس الأعداء من تفريقنا وتمزيقنا ، وإلا إذا لم نسمع ونستخدم هذه الأخلاق فيبطل الشاب السلمي لعبة بأيدي خصومهم وأعدائهم

عليكم بالحكمة وعليكم بالتعقل ، وعليكم بالصبر ، وعليكم بالترحم والتأخي فيما بينكم ، ثم نشر هذه الدعوة بالأخلاق العالية ، وسترون كيف يقل الناس على هذه الدعوة ، نسأل الله لنا ولكم التوفيق .

أسأذنكم - **بارك الله فيكم** - وليس المراد كثرة الكلام ، الإنسان قد يسمع كلمة ، وينفعه الله بها ؛ وكان السلف قليلي الكلام ، كلامهم قليل ، ولكن كن نفعهم كبيراً ؛ لأنهم يجدون آذاناً صاغية .

فنسأل الله لنا ولكم التوفيق .

قام بتفريغها : أحمد الديواني

وقام بمراجعتها وعرضها على الشيخ :

فواز الجواثري

- غفر الله له ولوالديه -

عشية يوم الثلاثاء ١٧/٥/١٤٢٧هـ

لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿الجمعة: ١٢-١٣﴾.

وشكر الله المذكور في الآية يتحقق بالقيام بتلك الغاية التي خلقت من أجلها والتفكير الجاد في هذا الكون والتدبر الواعي للقرآن والسنة يؤديان إلى القيام بهذا الشكر.

والله - تبارك وتعالى - يلفت أنظار عباده إلى حسن عنايته بالإنسان. ﴿قُلْ لِّمَآدَى الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَرُبُّهُمُ الرَّحْمَنُ عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ لَا يَبِيعُ فِيهِمْ وَلَا جُنْدٌ﴾ [البرجم ٣١] فيها حض لعباده الواعين الذين أدركوا المهمة التي خلقوا من أجلها أن يعتنموا الفرصة التي أتتحت لهم فلا يضيعوها.

ثم بين لهم أنه قد أعد لهم كل ما من شأنه أن يساعدهم على القيام بواجبهم على أتم الوجوه، وأن لهم منزلة عظيمة عند الله بحيث إن ما يشاهدونه مما بين أيديهم وما خلفهم من السموات والأرض قد سخر لهم حتى يشعروا بعظم النعمة وجسامة المسئولية. ﴿أَفَلَا أَلَيْسَ لِكُلِّ شَيْءٍ كَلٌّ عَلَىٰ مَن لَّدُنَّ إِلَٰهٌ ۚ إِنَّكَ كَرِيمٌ عَاذِرٌ ﴿٢٤﴾ وَمِنَ الشَّجَرِ رِزْقًا لَّكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرٍ ۚ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ﴿٢٥﴾ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴿٢٦﴾ وَءَاتَيْنَاكُمْ مِن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۚ إِنَّكُم لَآسِنُونَ لَهَا ۚ﴾ [البرجم ٢٤-٢٦].

موقف الإسلام من عيسى صلى الله عليه وسلم

تقتضي من النصارى أن يؤمنوا

بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه..

أما بعد:

فإن المقرر عند جميع الأمم: أَنَّ الله وحده هو خالق هذا الكون بِسْمَوَاتِهِ وأرضه وما بينهما، وما فيهما من ملائكة، وجن، وإنس... وأنه هو المدبّر لهذا الكون ومنظمه، وكل شيء في هذا الكون خاضع لإرادته وقهره، ومع ذلك يرعاه بلطفه ورحمته وحكمته..

وكلف العقلاء بعبادته وطاعة أمره؛ ولأجل ذلك خلقهم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥١) مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا (٥٧) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿ (الذاريات ٥٦-٥٨)

ورودهم بما يساعدهم على القيام بهذا التكليف «العبادة» من العطر السليمة، والعقول المدركة، النواعية، وسخر لهم ما في السموات والأرض. وبعث إليهم الرسل الكرام كلما ما حرفهم الشيطان وأعوانه عن الغاية التي خلقوا لها إلى الشرك وعبادته والحروج عن صراط الله المستقيم.

وعلى رأس هؤلاء الرسل الكرام أولو العزم من الرسل محمد، وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ونوح -عليهم الصلاة وأكرم التسليم-.

قال تعالى ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ وَإِلَى اللَّهِ يَتَجَنَّبُونَ إِلَهُ مَنِ إِشَاءَ يَهْدِمْ إِلَيْهِ مَنِ ضَلَّ ضَلَّ﴾ (النورى: ١٣).

فالرسل جميعاً -وعلى رأسهم من ذكر دينهم الإسلام وحده، لا دين لهم سواه.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الْذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [آل عمران: ١٩].
وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ عِبْرَ الْإِسْلَامِ وَيَمَّا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْأَجْرِ مِنْ
الْحَيَرِ﴾ [آل عمران: ٨٥].
وقال: ﴿يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾ وَإِنَّ
هَذِهِ أُمَّةٌ رَحْمَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾ [المؤمنون: ٥١].
وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ رَحْمَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ [٧١].
[٩٢].

والمراد بالأمة هنا - الملة والدين، فدينهم واحد وهو الإسلام، المتضمن
إخلاص الدين لله الواحد الأحد، المعبود وحده بحق.
والخلق جميعاً عباده، ومنهم الرسل الكرام، ومنهم أولو العزم: محمد،
 وإبراهيم، وموسى، وعيسى، ونوح، فهم عباده خلقهم لعبادته ودعوة الناس إلى
ذلك..

وهو الرب الخالق المعبود، لا يشركه أحد من جميع خلقه في ذرة من هذا
الكون؛ لا في الخلق، ولا في الرزق، ولا في الإحياء والإماتة، ولا في شيء مما
انفرد واختص به من صفات الربوبية، والألوهية، وصفات كماله وبعوت جلاله
﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ ﴿٣﴾ لَمْ يَكُنْ لَهُ يَدٌ يَمِينٌ وَلَا يَدٌ شِمَالٌ ﴿٤﴾ لَمْ يَكُنْ لَهُ سُلْبٌ وَلَا بَطْنٌ وَلَا عِصْمٌ ﴿٥﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ ﴿٦﴾ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الإخلاص: ١-٤].

والمقصود بعد هذه المقدمة: بيان حال رسول الله الكريم عيسى ابن مريم -
عليه الصلاة والسلام - ومكانته في الإسلام.
إن هذا النبي الكريم له منزلة عظيمة في الإسلام جهلها وتجاهلها اليهود
والنصارى في واقعهم وعقائدهم وكتاباتهم..
وقام بها الإسلام، وقررها أفضل تقرير وأكملها، وأنصحه في كثير من آياته البية
الكريمة، وذلك الذي قرره الإسلام لا يقبل العقل السليم الصريح سواه..
ويرفض ما عداها مما قرره اليهودية: من قذف له ولأمه!

وذكر كريم لأم عيسى .

٢- ويزيدها الله من فضله وإكرامه ، فيخبرنا بذلك بقوله -جل وعلا- : ﴿وَلَدَ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُؤُكَ إِنَّ اللَّهَ طَهَّرَكِ وَطَهَّرَكِ وَأُظْلِمَكَ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ۖ يَمْرُؤُكَ أَفْتَقَىٰ لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَبِي مَعَ الرُّكُوبِ ۝﴾ ذَٰلِكَ مِنْ أَمْرِ الْعَمِيِّ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفِنَّهُمْ أَيْتُهُمْ نَكْفُلْ مَرِيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿١١١-١١٢﴾

فما كان محمد لبي الأمي ولا قومه يعلمون مثل هذه الأخبار العظيمة الصادقة عن جميع الرسل ، ولا عن مريم وأمها ، وزكريا ومن خاصمه في كعالة مريم ، ولا بطمر زكريا بكعالتها بعد القرعة بالأقلام ، ولا بحماوة زكريا بها ، ولا بما كان يأتيهم من رزق من عند الله تكريماً لها ، مما دفع زكريا على كبر سنه وعقم روحه إلى طلب الذرية الطيبة من الله ؛ ما كان محمد ﷺ يعلم هذا ولا قومه . .

ولا يمكن أن تجد مثل هذا الكلام العالي في جلالة وبلاغته وحسن تركيبه وروعة عرضه في الأناجيل ، ولا في غيرها ؛ مما يدل على صدق محمد ﷺ ، وأنه رسول الله حقاً ، وأنه لا ينطق عن الهوى ؛ إن هو إلا وحي يوحى إليه من رب العالمين .

٣- ثم تابع الله قصّة مريم الطهور وابنها عيسى عبد الله ورسوله صلى الله عليه وعلى سينا وسانير الأنبياء وسلم تسليمًا كثيرًا ، فقال ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُؤُكَ إِنَّ اللَّهَ طَهَّرَكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ أَسْمُ السَّبْحِ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِبَتْ لِيَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝﴾ وَيُكَلِّمُ أُمَّسَ فِي الْهَيْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ نَصْلَيْهِ ﴿١١٣﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ هَكَذَا قَالَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا فَصَحْ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١٤﴾ وَيُؤْتِيهِمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿١١٥﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ نَبِيِّ إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جَعَلْتُكَ نَبِيًّا مِن رَّبِّكَ أَنِّي أَتَقَرُّ لَكُمْ مِنَ الْغَالِينَ كَهَيْئَةِ الْعُلَمَاءِ فَأَمْلُحْ فِيهِمْ فَيَكُونُوا هُدًى لَّيْلًا أَوْ نَارًا وَآتَيْنَاهُمُ الْآلِهَةَ وَالْأَنْزَمَ وَأَنبِيَّ أَسْمَوْا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَتَيْنَاكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْعُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنِّي فِي ذَٰلِكَ لَنَبِيٍّ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٦﴾ وَصَدَقَ بِمَا نَبَّأَ يَدَىٰ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأْمَدَ لَكُمْ بِمَنْ أَلْبَىٰ حُرْمَ عَيْتِكُمْ وَجَعَلْتُكُمْ بِرَبِّكُمْ مِن رَّبِّكُمْ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝﴾

إِنَّ اللَّهَ رَبُّكَ وَذَبِّحْكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾ [آل عمران ٥١]

هذا حديث عن بدء أمر عيسى عليه السلام، والطريقة التي خلقه الله بها، وعن رسالته إلى بني إسرائيل، وما أكرمه الله به من الآيات العظيمة الدالة على صدق رسالته، وعلى براءته وبرائة أمته مما قذفها به اليهود.

فإذ كان من سنة الله الجارية في الخلق من البشر والدواب أن يتم الإنجاب والتوالد عن طريق أبوين ذكر وأنثى؛ فإنه قد سبق ذلك أن خلق آدم أبا البشر من طين -أي من غير أبوين-، وخلق أم البشر حواء من ذكر دون أنثى: من ضلع آدم، وكل ذلك من آيات الله العظيمة الذي لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء.

كذلك في هذه الحقبة من الزمن من عُمُر البشرية أراد الله أن يُري الناس آية جديدة من آياته الدالة على عظيم قدرته؛ ألا وهي: خلق عيسى عليه السلام من أنثى بدون ذكر، ولقد استغربت مريم -عليها السلام- هذا الأمر المعجيب والبأ الغريب، فقال لها الملك وهو جبريل - ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَتَنَبَّأُ إِذَا قَعَزَ أَمْرًا مِمَّا يَقُولُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ كَائِنٌ﴾.

فكل المخلوقات كبيرها وصغيرها من العرش إلى الكرسي إلى السموات والأرض والجن والحيوانات والبحار وما فيها من شمس وقمر وكواكب يحدث بإرادة الله ومشيته، ويقول: ﴿كُنْ﴾. فسبحانه وتعالى من رب عظيم قادر قاهر، لا يعجزه ولا يستعصي على قدرته شيء، ولا يتنذ عن إرادته شيء، فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن.

إن إكرام الله عيسى عليه السلام بالعلم والحكمة والرسالة والآيات العظيمة هو من باب إكرام الأنبياء والرسل جميعاً، وكونه خلق بكلمة الله: ﴿كُنْ﴾ من أمثلة فقط؛ هو من باب آياته الدالة على قدرته، فد أسبقها بما هو أعظم منها وهو خلق آدم عليه السلام من غير ذكر وأنثى، وخلق حواء من ضلع آدم من دون أنثى، كل ذلك يدل على عظمة الله وعظيم قدرته لدى المؤمنين العقلاء؛ فيدفعهم إلى شكره، وحبّه، وتعظيمه، وتقديسه، وإجلاله، وإحلاص العبد والدين له وحده.

وأعظم الناس إدراكاً لهذا وقياً بما به ودعوة إليه هم لأسباب الكرام، وعلى

رأسهم أولو العزم ومنهم عيسى - عليهم جميعاً أفضل الصلوات وأتم التسليم - ،
كما صرح بذلك القرآن وقبله الرّوحى المحفوظ قبل التبديل من نصوص الإنجيل !!
فلقد صرح عيسى ب: أنه عبد الله مخلوق مربيوب ، وأن الله ربه وسيده وخالقه ،
ورث المخلوقين وسيدهم ومالكهم ، فأثبت هذا أولاً ، ثم دعاهم إلى عبادة هذا
الرب العظيم السيد ، المخلوق لكل شيء ، المالك لكل شيء ، فقال ﷺ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ
رَبُّكُمْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٥١ ﴾ . وقال قبل : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾
قاله وحده هو الذي يُخشى ويُرهَب ويُتقى ، والأنبياء - ومنهم عيسى - يدعون
إلى هذا ، ويمدّهم الله بالآيات المعجزة الباهرة ؛ يراهم على صدقهم ، مما على
الناس بعد كل هذا إلا أن يستجيبوا لدعوة الرسل ، ويُطيعوهم فيما بلعوه به عن
الله من الرّوحى المتضمن للأمر بتوحيد الله ، وإحلاص العبادة له وحده .

• والشاهد من هذه النصوص :

أنها تضمنت أن لعيسى ﷺ وغيره من الأنبياء منزلة عظيمة في الإسلام . .
- وتضمنت خلقه ، وخلق أمه على غاية من الطهر ومن أرسخ الأسر في
الإسلام والطهر . .

- وتضمنت ذكر رسالته ، وآياته ، ودعوته إلى الإيمان بربوبية الله ، وعبادته
وخشيته واتقائه ، مثل حديثه عن آدم وعن سائر الرسل وسيرهم وأخلاقهم
ودعواتهم - عليهم السلام - ؛ أحاديث صدق ليس فيها خرافات ولا غلو ، وآمن
بذلك محمد ﷺ وأتباعه ، وأحوا الأنبياء من أعماق قلوبهم ، وأجلوهم ،
وأكرمهم - ومنهم عيسى ﷺ ، واعتبروا ذلك من أصول دينهم : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ
بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا يَفِرُّ بَيْنَ أَمْرٍ
مِنْ رَسُولِهِ وَقَالُوا سَوَاءٌ أُنْصِتَ أَعْمَانَاكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ [البقرة : ٢٨٥] .

٤- وقال تعالى : ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ٥١
فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ٥٢ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ
بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا ٥٣ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ٥٤ قَالَتْ
أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي شَرٌّ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ٥٥ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَىٰ هَيْئَةٍ

وَلَنَحْمِلُهُ دَابَّةً لِّنَّاسٍ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مُّقْصِيًا ﴿١٨﴾ ﴿١٩﴾ فَحَمَلَتْهُ فَاسْتَدَتْ بِهِ مَكَانًا قُبَيْيًا ﴿٢٠﴾ فَأَجَاءَهَا الْمَصَاحُ إِلَىٰ يَدَيْهِ الْحَقُّ قَالَتْ بَنِيْنِي مِن قَبْلِ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًا مُّسِيًّا ﴿٢١﴾ مَا دَنَيْتَهَا مِنْ نَحْيٍ إِلَّا تَحَرَّىٰ قَدَّ جَعَلَ رَبُّكَ عَنْكَ سَرِيًّا ﴿٢٢﴾ وَهَزَيْتَ إِلَيْكَ بِجِدْعِ الْحَلَةِ تَسْعُطَ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ﴿٢٣﴾ فَكُلِّي وَاشْرَبِي وَفَرِي عَيْشًا فِيمَا نَزَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَانْ أَكْلِمَ الْيَوْمَ إِسِيًّا ﴿٢٤﴾ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا فَحَمَلَهُ قَالُوا يَمْرُؤُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا قَرِيًّا ﴿٢٥﴾ بَتَأَخْتِ هَرُونَ مَا كَانَ أَوْلَاكَ أَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ يَوْمًا ﴿٢٦﴾ فَأَشَارَتْ بِبَعِي قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْأَمْعِدِ صَبِيًّا ﴿٢٧﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ مَانِسُ الْكِتَابِ وَجَعَلَنِي بَيْنَا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالْأَمَانَةِ وَالرَّكُوعَ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٢٨﴾ وَنَسَا بَوْلِي وَلَمْ يَجْعَلَنِي حَبَارًا شَقِيًّا ﴿٢٩﴾ وَالسَّيِّئُ عَلَىٰ يَوْمٍ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُتْبِتُ حَيًّا ﴿٣٠﴾ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٣١﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا فَعَلَّ أَمْرًا فَإِنَّهُ يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٢﴾ وَلَئِنَّ أَفْهَ رَبِّي وَرَزَكُهُ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٣٣﴾ فَأَخْلَفَ الْأَخْرَابَ مِنْ بَنِيَّهِمْ قَوْلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مُّشْرِكِي يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٣٤﴾ أَسْمِعْ يَوْمَ وَأَنْصُرْ يَوْمَ يَأْتُوتَ لِكُلِّ الْغَالِيُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٥﴾ [سرم: ١٦-٣٨].

وفي هذا القصص الحق: بيان لحال مريم بعد أن أبنتها الله بآية حسنة في كفالة ذلكم النبي الكريم، وبعد اشتهاها بالعبادة والطهر والشرف، لقد حان الوقت الذي حدده الله لإنفاذ إرادته بخلق عيسى عليه السلام بالطريقة التي أخبرنا بها ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا شَرًّا سَوِيًّا﴾. وهو جبريل عليه السلام.

لقد انقطعت هذه الطاهرة لعبادة الله، وانخلت لذلك حجابًا؛ حماطًا على شرفها وعفتها؛ ولتقوم بعبادة الله، وإذا بها تفاجأ بهذا البشر السوي بكماله وجماله، فبرهنت في هذا الموقف على حصانتها وعفتها بقولها. ﴿إِنِّي أَعُودُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ قَبِيًّا﴾. إن هذا لا يصدر إلا من قلب مؤمن؛ استعادة بالله ولجوء إليه في حال الكرب والشدة، وتذكير وتخويف بتقوى الله؛ لتدفع بكل ذلك ما تبدى لها من هذا الأمر المخوف الخطير.

فأخبرها هذا الرسول الكريم بما يندد مخاوفها؛ وليطمئن قلبها ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾.

فأبدت استغرابها ﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُطٌّ وَلَمْ يَمَسَّنِي نَشْرٌ وَلَمْ أَكُ بَعْبًا﴾ .
وهذه هي الطريقة المعهودة لإنجاب الولد .

فأحبرها الرسول ﴿كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلِجَعَلْنَا آيَةً لِلنَّاسِ﴾
إلح . فخلق الكون كله بما فيه عليه هين ، كما قال تعالى : ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا نَعْتَكُمُ إِلَّا
كَكَيْفٍ وَحِيدٌ﴾ [النحل ٢٢٨] . ففتح فيها هذا الروح (جبريل) الذي أرسله الله لهذه
المهمة العظيمة منفذاً أمر الله .

فحملته فانبذت به مكان قصياً ، ثم وضعتة وواجهت المشكلة التي تحس بها
مثلها من دوات الشرف والعفاف ؛ فتمنت الموت ، وجاء ما يُدِّد مخاوفها وقلقها :
﴿مَادَدَهَا مِنْ قَعْبِهَا إِلَّا غُرْبِي قَدْ جَمَلَ رَبُّكَ تَحَنُّكَ مَرِيئًا﴾ . آيات ومعجزات تزيدها ثقة
واطمئناناً وإيماناً بأن الله قد تولى الدفاع عنها ، وإظهار براءتها ، وإظهار شرفها
وكرمتها ، فبمس عليها إلا أن تشير إلى هذا المولود الذي أرحف عليها به
المرحفون : ﴿قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيئًا﴾ ١١

وفاهم هذا الذي استبعدوا كلامه وهو في المهد بتلك المعجزة الباهرة ف
﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۖ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي
بِالنُّصُوحِ وَالزُّكُّوۃِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَرًا شَقِيًّا ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ
وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُتْعَشُ حَيًّا﴾ .

به لآية عظيمة من آيات الله في طريقة حمله وولادته ، وثبوتة مساحة أمه
المتول ، ثم بيان لمهمته ورسالته التي أرحمت لها هذه الآيات العظيمة .

ومن هذه الرسالة العظيمة : بيان أنه عبد الله ، ومن العجب أن يكون ذلك أول
سطقه ، ثم ثلث برسالته : ﴿ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ . ثم ثلث بآثار دعوته : ﴿وَجَعَلَنِي
مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ . ثم رتب بيان شريعته وشرعية من قبله من الرسل : ﴿وَأَوْصَانِي
بِالنُّصُوحِ وَالزُّكُّوۃِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ . ثم تحدث عن صفاته الجميلة من البر ، وتنزيه الله
إياه من صفات الجبارين الأشقياء : ﴿وَسَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَرًا شَقِيًّا﴾ .

ثم قال تعالى مُعَقِّبًا على كل ما يتعلق بعيسى وأمه مما سلف وذكره : ﴿ذَرَفَ
عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ .

إنه القول الحق الحاسم الذي قاله الربُّ خالقُ عيسى وغيره، العليم الخبير بكل دقيقة وجليلة من أحوال هذا الكون وأحوال البشر ومنهم عيسى، لقد قال الله فيه الحق الذي لا يشوبه دَرَّةٌ من شوائب الباطل الكبير الذي قاله فيه المبطلون من هؤلاء الممترين المختلفين، قال فيه الحق الذي تقبله العقول السديدة الرشيدة والمطر السليمة، ونطقت به الشرائع، ودان به المؤمنون.

فتلك الأحوال التي مرت به: من نفخ جبريل في جيب أمه، ثم حملها به، ثم ولادته، وما واجه أمه من أهوال ومصاعب، ثم تخليصها من تلك الأهوال بأن أنطق الله ابنها في المهد بما يدل على براءتها من جهة، وبما يدل على أنه عبد من عباد الله اصطفاً بالنبوة والرسالة والكتاب، وكلفه بالشرائع العظيمة التي كلف بها الأنبياء والرسل قبله؛ من الصلاة والزكاة والبر.

كل ذلك هو الحق الثابت، وما خالفه من الدعاوى فأباطيل، فالطعون والاتهامات التي افترها اليهود على عيسى وأمّه أباطيل، ودعاوى خصومهم من النصاري في حق عيسى بأنه هو الله أو ابن الله أو ثالث ثلاثة أباطيل وضلالات كبرى ترفضها العقول والشرائع والفطر.

والقول الحق هو الذي قاله الله الذي خلقه، وخلق الأولين والآخرين والجن والإنس لعبادته، واصطفاه عبداً ورسولاً كما اصطفى غيره لحمل رسالته وتليعها إلى البشر؛ ليحققوا الغاية التي خلقهم من أجلها، وهي: عبادته وحده، وإخلاص الدين له.

ولقد بلغ عيسى رسالته على أحسن الوحوه، وكان في طبيعة العبيد الخاشعين لله رب العالمين من أمته، صادقاً بالحق من مهده وفي كهوته إلى أن رفعه الله إليه.

هذه هي منزلة نبي الله ورسوله عيسى ﷺ في الإسلام ولدى أمة الإسلام، وذلك هو الحق، وما سواه هو الإفث والضلال الذي يشهد بطلانه الشرائع والعقول والفطر.

فما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه، ونسبة الولد إليه من أعظم أنواع الكفر

والضلال؛ إذ ذلك غاية السب والتقص لجلاله وعظمته وربوبيته، فلا يكون غيره إلا مخلوقاً له، خاضعاً لجلاله وعظمته، مكلفاً بعبادته، والله سبحانه مقدس منزّه عن اتخاذ الولد؛ ولهذا قال - وقوله الحق - لمن نسب إليه الولد: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَمْعَزْنَ مِنْهُ وَتَسْئَلُ الْأَرْضُ لِمَ تُبْعَثُ ۖ هَذَا ۝ أَرَأَيْتُمْ لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝ وَمَا يَشْعَى الرَّحْمَنُ أَنْ يُتَجِدَ وَلَدًا ۝ إِن كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۝ لَقَدْ أَخَصَّكُمْ وَعَدَّكُمْ عَدًّا ۝ وَكُفُّهُمْ أَيْتَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَرَارًا ۝﴾ [مريم ٨٩ - ٩٥]

وقال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝﴾ [الإخلاص ١ - ٤]

وقال تعالى في شأن محمد ﷺ: ﴿وَسُورَ الْأَيْمَنِ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۝ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۝﴾ [الكهف ٤ - ٥].

فكل من ادّعى لله ولداً لا يقول إلا الكذب؛ سواء العرب الذين قالوا: إن الملائكة بنات الله، أو النوذيين أو البراهمة الذين يدعون ذلك لبوذا أو إبراهيم، أو النصارى الذين يدعون: أن عيسى هو ابن الله، أو الله، أو ثالث ثلاثة.

كل ذلك كذب وافتراء على الله، وهم جميعاً يكذب بعضهم بعضاً، لا يُسلم أي مريق لخصمه؛ فتساقطت الأكاذيب والافتراءات بتكذيب الفرق بعضها لبعض وبتكذيب القرآن والإسلام والمسلمون لهم، وبتكذيب العقول والفطر لدعاوهم الباطلة.

وبقى الحق الواضح الذي أخبر الله به في كتابه المعجز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه..

ذلكم الكتاب العظيم الذي تحدّى الله الحقّ والإنس أن يأتوا بمثله، أو بمشعر سور من مثله، أو بسورة من مثله؛ فعجزوا عن كل ذلك منذ أربعة عشر قرناً ونيف، ولن يأتوا بذلك إلى يوم القيامة.

فأي برهان أصدق وأقوى من عجز الجن والإنس عن أن يأتوا بشيء من ذلك الذي أتى به رجل أمي لا يقرأ ولا يكتب!!؟

وإذن؛ فما قاله في شأن عيسى هو الحق الذي ليس وراءه إلا الباطل.

فعبسى أولى ألا يدعى له ذلك؛ إذ إن خلق آدم أعجب وأغرب؛ فهو مخلوق

من تراب، وليس التراب من جنس البشر.

وعيسى خلق من امرأة من جنس البشر، حملت به كما تحمل النساء وولدتها
كما تلد النساء، فهذا من أعظم الحجج الدامغة للدُّعَاوى الباطلة والشبه المتهافنة
بل خلق الملائكة من نور من غير آباء وأمهات، وخلق إبليس من نار من غير
أبوين أعجب وأدل على قدرة الله الخالق الباري بديع السموات والأرض...
بل خلق حواء من ضلع آدم من غير أم أعجب من خلق عيسى الذي حملته امرأة
في بطنها، وولدتها كما تلد النساء، فلم يبق للنصارى أي متعلق عند كل ذي عقل
ودين وإنصاف!!

ومع كل هذا فعيسى في الإسلام وعند المسلمين أفضل من آدم ومن كثير من
الأنبياء والرسل؛ اتباعاً للقرآن والسنة الكريمة النبوية، فعيسى في الإسلام من
أولي العزم من الرسل.

فما الذي يحول بعد هذا كله بين النصارى وبين الإسلام دين الله الحق ودين
عيسى والأنبياء جميعاً... .

ألا فليدركوا أن أعظم الضلال والكفر: أن يدعى لله صاحبة والولد؛ لأنه
أعظم السب والانتقاص لله رب العالمين... .

وأن أعظم الكفر بعيسى: تكذيبه في رسالته بالقول فيه: إنه ابن الله... إلخ.
بعد تصريحه من أول يوم بأنه عبد الله، آتاه الكتاب وجعله نبياً، وجعله مباركاً أينما
كان، وأوصاه بالصلاة والزكاة.

وهذه صفات مخلوق مربوب مُفتقر إلى ربه، خاضع لجلاله، مطيع لأمره.
وهل يريدون من المسلمين أن يلفوا عقولهم، فيكفروا بالله وبما جاء به
المرسلون جميعاً، وأن يحثوا غضب الله وشديد عقابه بالنار التي أعدها
للكافرين على رضاءه وجزائه للمتقين الموحدين جنّة عرضها السموات
والأرض!!؟

أيها العقلاء المنصفون من النصارى، إننا ندعوكم أن تقوموا لله مشي
وهرادي، ثم تفكروا في موقفكم من الإسلام الذي هو دين الله الحق، ودين عيسى

وجميع الأنبياء والمرسلين، الإسلام الذي كرم عيسى وأنصفه، وأبرزه، المعزلة الكريمة اللانقطة به، إنكم إن فعلتم ذلك متجردين من الأهواء، واستعتم بالله، ثم بما بقي بعد التحريف من أناجيلكم؛ فستصلون - إن فعلتم ذلك - إلى الحق والحقيقة وهو:

أنَّ محمدًا رسول الله، وأن كتابه الذي جاء به لا يكون إلَّا حقًا من عند الله، وأنَّ ما قاله في شأن عيسى هو الحق، وأنه عبد الله ورسوله خلقه الله كما خلق مائير البشر، ومنهم الرسل الكرام خلقهم لعبادته والخضوع لجلاله، والقنوت لعظمته وكبريائه.

وإليكم ما يُصدق ما جاء به محمد ﷺ في القرآن والسنة من بعض أناجيلكم:

١ في الآية السابعة من الفصل الرابع من إنجيل متى: «لا تمتحن الرب إلهك»^(١).

٢- وفي هذا الفصل نفسه قصة حرت لعيسى عليه السلام مع الشيطان وأنَّ الشيطان أمر عيسى عليه السلام أن يسجد له، فأحابه عيسى المسيح بقوله: «قد جاء في الكتب السابقة: لا تسجد إلَّا للرب إلهك، وهو وحده تمجده».

وهذا ما جاء به الرسل جميعًا، قد احتج به عيسى على الشيطان، فهذا دليل واضح أنَّ الأنبياء جميعًا - ومنهم عيسى ومحمد ﷺ - جاءوا بالتوحيد؛ بأن الله هو الرب، والإله المعبود وحده.

فعيسى هنا احتج بما جاءت به الكتب السابقة ب: أن الله هو الرب وحده، وهو الإله المعبود وحده، وأنه لا يُسجد إلَّا له وحده.

ولقد أوحى الله إلى محمد ﷺ قوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّخِذُوا الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُوا ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ٢١٣].

وأوحى إليه قوله ﷺ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ [الأنعام: ١٠٤].

(١) في نسخة: «لا تعبدوا».

إِلَّا لَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿[الأنبياء: ٢٥].

فهذا الذي جاء به محمد ﷺ يتفق تمام الاتفاق مع ما صرح به عيسى في مجابهة الشيطان، ويتفق مع قالة عيسى عليه السلام في دعوته لبني إسرائيل: ﴿وَلِلَّهِ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [مريم: ٣٦].

ومع قوله يوم القيامة حينما يحاط به بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ۖ أَتَىٰ قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَقَالِمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا عَمِلُوا قُلْتُ أَنْتَ الْغَرِيبُ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [المائدة: ١١٦-١١٧].

٣- وفي الفصل الحادي عشر رقم (٢٥) من إنجيل متى: «أحمدك أيها الرب، رب السماء والأرض؛ لأنك أخفيت هذه الأشياء عن الحكماء والفهماء، وألهمتها الأطفال».

فعيسى عليه السلام عبد لله ورسله، عرف حق ربه الذي خلقه، وأسبغ عليه نعمة؛ فتوجه إليه بالحمد والإقرار بأنه رب السماء والأرض وحده؛ لأنه الذي خلقهما وما فيهما وما بينهما وما تحت الثرى وليس لأحد فيهما من شرك؛ لا عيسى ولا غيره، وما له منهم من ظهير.

٤- وفي الفصل الرابع عشر من إنجيل متى رقم (٢٣). «وبعد ما صرف الجموع صعد إلى الجبل منفردًا ليصلي»

والصلاة أعظم العبادات، ولا تكون إلا من العبد الفقير المحتاج إلى رحمة ربه وخالقه ومعبوده؛ كما قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَسْمُهُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: ١٥].

وقال تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَكْفِيَ السَّيِّئُ أَوْ يَكُونَ عَذَابُ اللَّهِ وَلَا الْمَلَكَةُ الْمُفَرِّقُونَ وَمَنْ يَسْتَكْفِ عَنْ عِبَادَتِهِ وَسَخَّرَ لِنَفْسِهِ خَيْرًا مِنْ جَمِيعٍ﴾ [اسماء: ١٧٢].

فعيسى عبد لله، لا يستكف عن عبادة الله، ولن يستكف أبدًا، وهذا شأنه وشأن الأنبياء والملائكة جميعًا.

٥- وفي الفصل السادس والعشرون رقم (٩٣) : «أن المسيح خيراً ساجداً لله ، وقال يا أبت ، إن أمكن أن تصرف عني هذا البأس ، ولكن ليس كما أريد أنا ؛ بل كما تريد أنت» .

ففي هذا النص : أن عيسى عبد الله لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً ، وأنه يلجأ إلى الله في الشدائد يستغيث به ، ويصرع إليه ؛ ليدفع عنه الضر والبأس ، فيسجد له متقرباً إليه ، خاضعاً له ، مفتقراً إليه ، معتقداً أنه لا يكشف الضر إلا هو سبحانه ، وهذا حال الرسل جميعاً ، بل سائر البشر .

٦- وفي الفصل الحادي والعشرون رقم (٤٥) : «لما أرادوا أن يقبضوا عليه خافوا من الجموع ؛ لأنه كان عندهم نبياً» .

ففي هذا دليل على أن الجموع من المؤمنين بالله وعيسى أهل توحيد وإيمان خالص ، وأنهم يؤمنون بأن عيسى رسول ونبي ، وأن نبيهم عيسى قد علمهم ذلك ورثاهم عليه ، ولم يكونوا يعتقدون فيه أنه إله أو ابن الله ، وحتى الناس يعلمون ذلك عنه .

٧ وفي الفصل الثالث والعشرون رقم (٨) : «أما أنتم فلا تدعوا أحداً : سيّدكم ؛ فإن سيّدكم - حتى المسيح - واحد» .

وهذا النص يُماثل النص القرآني ، وهو قول الله مخبراً عن رسوله عيسى أنه قال لبني إسرائيل : ﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ .

فإن الله هو رب عيسى وسيد ومربي ومالكه ، ورب الناس جميعاً وسيدهم ومالكهم جميعاً - عز شأنه وجل جلاله - .

وقد نبّه الشيخ تقي الدين الهلالي في رسالته «البراهين» : أن بعض المترجمين قد حرّف هذا النص ، وأن الترجمة الإنكليزية قد سلمت من هذا العناد

٨- وفي الفصل السابع عشر رقم (٣) : «وهذه هي الحياة الأبدية أن يعرفوك أنت الإله الحقيقي وحدك ، ويسوع المسيح الذي أرسلته»

وفي هذا النص إثبات ما جاء به جميع الرسل : «أن لا إله إلا الله ، وأن عيسى رسول الله» ، وهذا في زمانه ، ولكن أمه زمان ورسول ؛ كما قال تعالى : ﴿وَمَا

أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُولٍ إِلَّا نُوْحِي بِإِذْنِ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾ (الأنبياء: ٢٥).

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رُسُلًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَانْتَحِبُوا الصَّالِحِينَ﴾ (التحليل: ٣٦).

٩ وفي إنجيل مرقس الفصل الثاني عشر رقم (٢٨ - ٣٠) وما بعده ما نصه «فجاء واحد من الكتبة، وسمعهم يتحاورون، فلما رأى أنه أجابهم حسناً؛ سأله أية وصية هي أول الكل؟ فأجابه يسوع: إن أول كل الوصايا هي اسمع يا إسرائيل، الرب إلهنا واحد، وتحب الرب إلهك من كل قلبك، ومن كل نفسك، ومن كل فكرك، ومن كل قدرتك». هذه هي الوصية الأولى..

وفي رقم (٣٢) ما نصه «فقال له الكاتب: جيد يا معلم، قلت وقد نطقت بالحق؛ لأن الله واحد، ولا إله غيره».

وفي رقم (٣٤). «قال يسوع: لست بعيداً عن ملكوت الله».

وهذه الوصية الأولى هي وصية الله إلى كل رسله ومهمهم عيسى - عليهم السلام جميعاً - ووصية الرسل إلى أممهم، قال تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ [النورى ١١٣].

والدين الذي شرعه لهم هو: التوحيد، وهو معنى «لا إله إلا الله»، وأمرهم جميعاً بالدعوة إليه، وهو الذي يعظم على المشركين، ويحاربون الرسل من أجله

وهي وصية إبراهيم ويعقوب - وهو إسرائيل -، قال تعالى: ﴿وإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾ وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ دِينِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ أَخْطَأْنَا فِي الدِّينِ وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الضَّالِّينَ ﴿١٣٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْتُ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [بقره: ١٢٧-١٣٣].

إنها ملة عظيمة؛ إسلام لله رب العالمين، وتوبة إليه، ولجوء إلى الله أن يجعل من ذريتهم ذرية مسلمة، وأن يبعث فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياته، ويُعلمهم الكتاب والحكمة ويُركبهم، تبعداً عنهم هذه التزكية والحكمة عن الشرك والسفَه والضلال، والحكم من الله على من يرغب عن ملة إبراهيم - وهي التوحيد - : إلا مَنْ سَفِهَ نفسه.

والشاهد من هذا: التقاء دعوات الأنبياء جميعاً في التوحيد والإسلام، وأنه «لا إله إلا الله»، يدعون إلى ذلك أممهم، ويوصون بها من بعدهم من ذرياتهم وأممهم. . والشاهد هذا الآخر: هي وصية إسرائيل - وهو يعقوب - التي يُطابق فيها نص الإنجيل النص القرآني، وما في نص الإنجيل من المحبة داخل في الدين، بل الدين يشمل أموراً كثيرة أو أعمالاً عظيمة سوى المحبة

هذا مع جلالة وروعة النص القرآني المؤثرة في الوجدان، والباعثة على التعظيم والإكبار والإيمان به. أن هذا الكلام لا يرقى إلى مثله البشر، وأنه تنزيل من حكيم حميد على النبي الأمي الذي ما قرأ كتاباً، ولا خطه يمينه.

انظر إلى قول عيسى عليه السلام ووصيته العظيمة، وإلى إيمان الكاتب السائل المستفيد، وقوله: «نطقنا بالحق؛ لأن الله واحد، ولا إله غيره».

واحبة المسيح له: «لست بعيداً عن ملكوت الله». وهذا والله أعلم وعد له بالجنة، وفيه الدليل أن غير الموحد لا يدخل الجنة؛ كما قال تعالى محبباً عن المسيح أنه قال لبني إسرائيل: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (المائدة: ٧٢)

* ملاحظة:

في لغة التوراة والأنجيل كل تقي يرئس ابن الله، ولم يختص عيسى بلفظ «ابن».

١٠ - وفي الفصل الخامس من إنجيل «متى»: «طوبى لصانمي السلام؛ لأنهم أبناء الله يدهون».

١١ - وفي الفصل نفسه رقم (٤٥): «لتكونوا أبناء أبيكم الذي في السماء».

١٢- وفي رقم (٤٨). «فكونوا أنتم كاملين؛ كما أن أباكم الذي في السماء كامل».

١٣- وفي الفصل السادس رقم (١): «ولا فليس لكم أجر عند أبيكم الذي في السماء».

١٤- وفي الفصل الثالث والعشرون، رقم (٩): «ولا تدعوا لكم آبا على الأرض؛ لأن أباكم واحد وهو الذي في السماء».

ومن ذلك تعرف أن الأبوة والبنوة بمعنى: العلاقة بين الرب والعبد ثابتة في الإنجيل لجميع الناس، ولا خصوصية للمسيح في ذلك^(١).

وقد يكون كل هذا من تصرف بعض اليهود والنصارى، والله أعلم!!!
ولقد قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُمْ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ نَشْرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَصِفُ إِسَ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [المائدة: ١٨].

والعاقل المنصف يدرك مما سقناه من نصوص القرآن ما حوته في طياتها من إكرام وتبجيل وحفاوة وإشادة بعيسى، وإثبات نبوته ورسالته، وأنه من كبار الرسل العظام الذين حملوا لواء التوحيد ودعوا البشر إلى هذا التوحيد (توحيد الله)، وإحلاص الدين له، وأنهم حاربوا الشرك بالله، وتوعدوا أهله بالخلود في النار وبشس القرار.

وأن الله قد برأ عيسى وأمه مما قذفهما به اليهود، ورفع من شأنهما، واعتبر قول اليهود فيه وفي أمه كفرًا وبُهتانًا عظيمًا.

وقد تطابقت نصوص القرآن والإنجيل على أن عيسى عبد الله ورسوله، وهذا هو الكمال الذي لا يناله إلا الرسل العظام ومنهم عيسى عليه السلام، وقد جاءت السنة النبوية بعثل ذلك، والمسلمون يؤمنون بهذا كله، فأبي حيف في الإسلام والمسلمين!! لا شيء أبداً لدى العقلاء والمنصفين.

(١) البراهين (ص ٦-١٠).

بل حيف على الله، والأمر الإلهي تكاد السموات يتفطرن منه، وتنشق الأرض، وتخر الجبال هداً هو: خلاف ما دل عليه القرآن والسنة وما عليه المسلمون، بل وما دلت عليه نصوص التوحيد المحفوظة في الإنجيل.

أما أن للنصارى بعد كل هذا أن يهرعوا ويبادروا إلى الإسلام؛ ولا سيما عقلاؤهم ومثقفوهم وأحرار الفكر منهم.

إننا ندعوهم مرة أخرى أن يقوموا لله مثني وفرادي، ثم يتفكروا في هذا الأمر العظيم الذي لا أعظم منه بجد وإنصاف وطلب ملج؛ لإدراك الحق والحقيقة؛ لأنها مسألة مصيرية، إما إلى جنة عرشها السموات والأرض، وإما إلى نار وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين خالدين فيها أبداً، وهذا أمر اتفق عليه الرسل جميعاً وتضمنته كتبهم، ومنهم عيسى عبد الله ورسوله - صلى الله عليه وعلى نبينا وسائر النبيين والمرسلين وسلم تسليماً كثيراً .

وبجدر هنا أن نقول لكم صادقين:

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَمَالَوْا إِلَى مَا كُنتُمْ سَوَّيْتُمْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَكُمْ أَلَا تَتَّقُونَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُكُمْ بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤].

إنها دعوة جادة تتطلب منكم الجِد، فلا يصدنكم عدو الله الشيطان؛ إن الشيطان لكم عدو مبين، وإنه إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير، والله الرؤوف الرحيم يدعوكم إلى الجنة والمغفرة: ﴿وَأَقِمْ وَدْعَاةً إِلَى دَارِ السَّلَامِ رَهْبَى مَنْ يَشَاءُ إِنَّ جَهَنَّمَ مَشْرِطٌ مُشْتَبِهٌ﴾ [يونس: ٢٥].

والله إن السعادة كل السعادة في الدنيا والآخرة في الإسلام العظيم الذي شرعه رب العالمين، أرحم الراحمين .

والله إن في الحلول الكاملة لكل مشاكل البشر العقائدية والسياسية والاجتماعية والاقتصادية والأخلاقية، وفيه القضاء على العداوات والأحقاد وانصاف الناس التي تحصد حياة البشر حصداً؛ بل تحولها إلى جحيم.

فلا دين اليوم ولا منهج على وجه الأرض يتضمن ما قلناه آنفاً بحق إلا

هذا الدين العظيم ؛ بقرآنه المعجز ، ومستته العظيمة ، وقواعده المحكمة الحكيمة .
وأصوله المثينة .

فهلّموا هلموا إلى الأسباب الحقيقية للنجاة من شقاء الدنيا والآخرة ، وإلى
النجاة من الحروب المدمّرة والكروب الخائفة .

اللَّهُمَّ اهْدِ هذه الأمم إلى دينك القويم وصراطك المستقيم ؛ إنك على كل شيء
قدير ، وبالإجابة جدير .

وللبحث صلة - إن شاء الله - تبين فيه عظمة الإسلام ، وصدق رسول الإسلام .
وبعده ورسالته عز الإفراط والتفريط ، وموافقته للعقول الرصينة والعطر السليمة

نصيحة دعوية للبابوات

إلى الإسلام

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع
هذاه...

أما بعد:

فقد أذيع وأشيع في وسائل الإعلام -من إداعات، وصحف، ومواقع فضائية-
ب: أن بابا الفاتيكان بنديكت السادس عشر قد طعن في الإسلام ورسول الله محمد
-عليه الصلاة والسلام- ووصفه ورسائله بالشر، ومجافاة العقل!!

وهذا أمر عجيب ومذهل، ومصادم للمنطق والعقل، ولحقيقة الإسلام
الناصعة؛ ذلكم الإسلام الذي أخرج الله به الشرية من الظلمات إلى النور، ومن
جور الأديان إلى عدل الإسلام، الذي شهد به عقلاء الأعداء...

ولا أطيل في مدح الإسلام ورسول الإسلام فإنه قد امتلأت به الدنيا، وزخرت
به المكتبات.

❖ وأختصر فأقول:

إن محمدًا رسول الله حقًا وصدقًا، أرسله الله رحمة للعالمين، أرسله بشيرًا
ونذيرًا، وداعيًا إلى الله وسراجًا منيرًا، جاء باحترام الأنبياء وكتبهم؛ بل جاء
بحبهم والإيمان بهم وكتبهم.

قال تعالى: ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَاَمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ
وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥].

وقال تعالى -أمرًا محمدًا ﷺ وأمه-: ﴿قُولُوا ءَاَمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ
إِنْ كُنْتُمْ فَلَا تَسْمِعُونَ وَلَا تُفْقَهُونَ وَالْأَنْبِيَاءُ وَمَا أُوْحِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوْحِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ
رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٦].

وقال تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَيْكَ إِلَّا نُبَأٌ مُسَبِّحٌ وَمَقَالٌ مَدِينٌ وَلَئِنْ نَزَّلْنَاهُ
بِالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوْحِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ

مُسْلِمُونَ ﴿[آل عمران: ٨٤]﴾.

جاء محمد ﷺ بالعدل والإحسان؛ ناهياً عن الفحشاء والمنكر والبغى: ﴿

حاء بالجهاد؛ لإعلاء كلمة الله، وللقضاء على الكفر والشرك والفساد، وقد سبقه إلى ذلك موسى عليه الصلاة والسلام-، وأنبياء بني إسرائيل من بعده.

وجاء بشريعة القصاص والحدود؛ لحفظ الدين والأفئس والأعراض والأموال، وقد سقه إلى ذلك موسى، وأنبأ به إسرائيل من بعده، وذلك خير وإحسان وحفظ للأعراض والأموال.. إلخ؛ وللإشاعة الأمن والأمان، وجنب المصالح ودرء المفاسد.

ولا يصف محمدًا ورسالته بالشر إلا كاذب كفار، طاعن في موسى ورسالته، وطاعن في الأنبياء بعده الذين كانوا يحكمون بالتوراة.

قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا فِي قَوْمِهِ بِالْوَيْلِ مِنْهُمْ وَهُوَ يَكْفُرُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مِنَ الْآيَاتِ﴾ [الشعراء: 111-112]

وقال تعالى ﴿وَلْيَحْزَنْ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَرْسَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ تَدْعُكُمْ بِمَا أَرْسَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧].

وقد كفر اليهود والنصارى بالتوراة والإنجيل ، فلم يعملوا بما فيهما من عقائد وأحكام ، وكذبوا محمداً ﷺ الذي جاء مصدقاً للأنبياء وكتبهم ومنها التوراة والإنجيل .

كفروا بمحمد، وما تضمنته رسالته من: تصديق للأنبياء جميعًا، وتصديق له في التوراة والإنجيل، وما فيهما من عقائد وأحكام، إلا ما نسحه الإسلام.

وحاربوه أشد الحرب ؛ ولا سيما أبحارهم ورهبانهم وبابواتهم ؛ كبراً وبطراً وحداً
وبغياً ، بعد أن حرقوا كتبهم وتلاعبوا بنصوصها ، وحولوا ما فيها من عقائد وتوحيد
وإيمان إلى شرك وكفران ، وعطلوا ما فيها من أحكام !!

فإذا كان هذا موقفهم من كتبهم التي يدعون الإيمان بها ؛ فكيف يصعب عليهم
الكفر بمحمد ، وبما جاء به من قرآن لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ؟!

يا أهل الكتاب! توبوا إلى الله توبة نصوحاً ، واتبعوا محمداً الذي بشرت به
كتبكم ، وبشر به عيسى - عليه الصلاة والسلام - ، حيث قال : ﴿ رَأَاهُ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ
بَنِيَّ إِتْرَافَ إِلِي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ تُصَدِّقُنَا إِنَّا بَيْنَ يَدَيْكَ مِنَ الْوَرْدَةِ وَمُتَّبِعًا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ أَتَمُّهُ أَحَدٌ
فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ [المف: ١٦] .

﴿ قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ حَكِيمَةٍ مَّوَدَّةَ بَيْنِنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا تَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكْ
بِهِ شَيْئًا وَلَا تَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا
مُسْلِمُونَ ﴾ [آل عمران: ٦٤] .

﴿ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْسِنُونَ أَلْفًا بِأَلْفٍ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَسْمُونَ ﴾ [آل عمران: ٧١] .
﴿ قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ تَبِعُوا يَوْجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ
وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [آل عمران: ٩٩] .

يا من يُسمَّى بـ: «بابا الفاتيكان» أسلم تسلم يؤتك الله الأجر مرتين ، فإن أبيت
فإنما عليك إثم أتباعك من النصاري الأوربيين وغير الأوربيين .

أسلم وليسلم أهل ملتك ، يدخلكم الله جنة عرضها السموات والأرض
أعدت للمتقين ، أتباع الرسل الصادقين ، آمين بهذا القرآن العظيم الذي هيمن على
كل الرسالات ، وجاء بالعقائد الصحيحة ، والأحكام العادلة التي تؤيدها العقول
الراجحة ، والفطر السليمة .

آمين أنت وأتباعك بهذا القرآن ، الذي تضمن ما ذكرت لكم ، وبلغ مرتبة من
الإعجاز لا يلحقه إعجاز مادي ولا معنوي .

تحدثى الله الجن والإنس أن يأتوا مثله ؛ فعجزوا أن يأتوا مثله ؛ بل عجزوا أن
يأتوا بعشر سور من مثله ؛ بل عجزوا أن يأتوا بسورة من مثله ، عجزوا وعجزوا

وعجزوا ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً .

وفي هذا وحده ما يدعو البابوات وأتباعهم إلى الإيمان ، لو كان عندهم حظ من العقل والتعقل والإدراك والإنصاف .

أسلموا أيها البابوات تسلموا ، وتغنموا جنة عرضها السموات والأرض ، وإلا فأيقنوا بالعذاب الشديد الخالد من نار أعداء الله للكافرين ، حرها شديد ، وقعرها بعيد .

قال تعالى في القرآن العظيم ، وكتابه الحكيم : ﴿ إِنَّا آغْنَيْنَاكَ لِلْكَافِرِينَ سَلِيلًا وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [الأنعام : ٤٤] .

وقال تعالى في كتابه العظيم : ﴿ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِي النِّفْسِ وَمَهْلِكِمْ قِيلًا ۖ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْكُلًا وَجَحِيمًا ۖ ۝١٧ وَلَمَّا نَا عَصَى وَعَدَابًا إِلَيْنَا ۖ ۝١٨ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَغِيًّا مَهِيلًا ۖ ۝١٩ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۖ ۝٢٠ فَاصْبِرْ لِرَأْيِ الرَّسُولِ فَإِنَّهٗ أَمْرٌ أَحَدًا وَإِيلًا ۖ ﴾ [الرعد : ١١-١٦] .

أيها البابوات ! لا تغرنكم الحياة الدنيا ، ولا يغرنكم بالله الغرور ، واعلموا أن أسلافكم قد حرفوا كتبكم ، وأفسدوا ملتكم ، وجعلوا من البشر آلهة من دون الله ، وادَّعوا أن عيسى ابن الله ، أو ثالث ثلاثة ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

قال الله في كتابه الخالد المعجز ، المحفوظ من التحريف والتبديل : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۖ ۝١ اللَّهُ الصَّمَدُ ۖ ۝٢ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۖ ۝٣ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۖ ﴾ [الإخلاص : ١-٤] .

وقال تعالى - في هذا الكتاب العظيم المعجز - : ﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۖ ۝١ تَصَدَّكَاتُ الشَّجَرِ مِنْهُ رَتْشُ الْأَرْضِ وَغَمَرُ الْجِبَالِ ۖ ۝٢ أَلَمْ نَدْعُوا لِلرَّحْمَنِ وَلَنَا ۖ ۝٣ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَنَزَّهَ وَلَنَا ۖ ۝٤ إِن كُفُلٌ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا عِندَ الرَّحْمَنِ عِندًا ۖ ۝٥ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدْنَاهُمْ عَنَّا ۖ ۝٦ وَكُلُّهُمْ مَائِيَّةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَرْدًا ۖ ﴾ [مرم : ٨٩-٩٥] .

يا أهل الكتاب ، ويا أيها البابوات ! لقد جاء كل الرسل بالتوحيد ، وحاربوا الشرك ، ومهم عيسى - عليه الصلاة والسلام - ، قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّهُ لَإِذَا هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۖ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَتَّبِعُونَ إِسْرَءِيلَ أَتَعْبُدُونَ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّكُمْ مِنْ

فإن كذبتم بما تصمنه هذا الخطاب من حقائق، وحاجتكم، وجادلتم في ذلك، فيأني أَدْعُوكُمْ إِلَى الْمُبَاهَاةِ، كما أمر الله رسوله الصادق الأمين فقال له .

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ^(١) مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَأَسَاءَ كُمْ وَفَسَاءَنَا وَفَسَاءَكُمْ وَأَفْسَاسَكُمْ ثُمَّ مَبْتَلِ فَنَجْعَلَ لِقِنْتَ الْقَوْمِ عَلَى الْعَكْبَرِيِّينَ﴾ [آل عمران ٦١].
ولي ولكل مسلم في ذلك أسوة حسنة بمحمد ﷺ.
والسلام على من اتبع الهدى.

كتبها

ربيع بن هادي عمير المدخلي

٢٤/ شعبان / ١٤٢٧هـ

الموقف الصحيح من أهل البدع

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فضيلة شيخنا العلامة الشيخ ربيع بن هادي المدخلي - حفظه الله .
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وبعد :

شيخنا - حفظكم الله - ، لا يخفاكم ما للمجلس من أثر على جلسيه ، سواء كان خيراً أو شراً .

ولقد وقع بعض إخواننا السلميين في هذه الأيام في مخالطة بعض المخالفين للمنهج السلفي على سبيل الصحبة وتوافق الطبع ؛ فتجد أن هذا الأخ أقل ما يصاب به هو التبلد تجاه الأفكار المخالفة للعقيدة السلفية ، ويشتمز من ذكر القضايا المنهجية .

فتريد منكم - حفظكم الله تعالى - ذكر كلمه تربوية سلفية ؛ تبين خطورة مخالطة هؤلاء ، وذكر الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية ، والآثار السلفية في تبين خطورة ذلك ، وذكر الأمثلة من التاريخ تبين تحول بعض أهل السنة إلى البدعة بسبب مما شاة أهل الأهواء .

بارك الله في عمركم وعلمكم ، جزاكم الله خيراً .

أجاب - حفظه الله - بقوله :

إن الحمد لله ، نحمده ، ونستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ [ال عمران ١٠٢] .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَحَقَّ مِنْهَا رَجَافًا وَمِنْهَا رَجَافًا كَثِيرًا وَنَسَآءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي فَسَّخَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء ١] .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْسَنَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب ٧٠-٧١].

أما بعد:

فإن أصدق الحديث كلام الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

ثم أما بعد:

فإجابة على هذا السؤال أقول: إن هذه المسألة مهمة جداً وشأنها خطير؛ ولهذا اهتم بها الكتاب والسنة، والسلف الصالح في دواوين الإسلام، وخاصة ما يتعلق بالعقائد، وبالأذات ما يتعلق بالمواقف من أهل البدع والضلال، وأهل الفتن والانحرافات، وحلساء السوء بالأذات، ففيما بينوه الشفاء والكفاية لمن أراد لنفسه الخير، وأراد لنفسه أن يحيا حياة ترضي ربه وتقربه إليه، وتبعده عن النار.

لقد اهتم بهذا الموضوع سلفنا الصالح -رضوان الله عليهم- علماً وعملاً وتطبيقاً -رضوان الله عليهم-، فما علينا إن كنا نريد النجاة إلا أن نتبع سبيل هؤلاء المؤمنين الصادقين المخلصين، الذين عرفوا الشريعة الإسلامية عقائدها، ومناهجها، ومقاصدها، ومراميها، فقدموا النصيح والبيان والتحذير لمن أراد الله به خيراً من هذه الأمة، وأراد له النجاة وركوب سفينة لجماعة فعلاً.

في القرآن الكريم نقرأون قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْكَبَ عَلَيْهِ الْكَفَّاتِ مِنْهُ مَبِيتٌ مُّحْكَمٌ هُمْ أَمْ تَكْتَلِبُ وَأَحْرُ مُنْتَبِهَتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَنَّاهُ مِنْهُ أَتِيعَةُ الْفِتْنَةِ وَأَتِيعَةُ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [ال عمران ٧٧].

فبين الله في هذه الآية واقع وحال أهل الرغب والأهواء، وأنهم يتقصدون الشر للأمة، ويتقصدون لهم العتق؛ لأن نواياهم ليست سليمة، وقلوبهم مريضة، ويريدون أن يصاب الناس بأدوئهم لأنه كما يقال في المثل: «كلما عمت هانت»، وفي المثل العامي: «قطع ذنب الثعلب فقطع أذنان الآخريين».

وقد قال الله -تبارك وتعالى- في الكفار: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فِرْيَانًا

الَّذِينَ أُرْتُوا الْكُتُبَ يَرْدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾ [آل عمران: ١٠٠].

ويود الكفار والنصارى واليهود للمسلمين أن يرتدوا عن دينهم، ولأهل البدع نصيب كبير من هذا القصد السيئ، من إرادة السوء لأهل الخير؛ من هنا يجب الحذر منهم غاية الحذر.

وقد نبهنا الله في هذه الآية التي ذكرناها أن الذين في قلوبهم زيغ يتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة، يتقصّدون فتنة الناس في دينهم والانحراف بهم عن دين الله الحق إلى ما هم فيه من البدع والضلال، وما هم فيه من الشبهات والتخبطات والانحرافات، وهم يريدون السوء لمن يثق فيهم، ولمن يجالسهم ويخالطهم.

ولهذا تراهم يسلكون شتى المسالك لصدا أهل الحق - ولا سيما الشباب - عن منهج الله الحق، فلهم طرق قد برعوا فيها، وأصاليب قد مهرّوا فيها وربوا عليها شبابهم، فتجده لا يعلم كيف يتوضأ؛ ولكنه يجيد عرض الشبه والتشكيك والتشويه والتنفير من الحق وأهله، قد تجده يجيد هذا إجادة عظيمة - والعياذ بالله -، ونسأل الله أن ينقذهم من هذه المسالك الشيطانية، وأن ينقذهم من أسباب الهلاك.

الرسول - عليه الصلاة والسلام - تلا هذه الآية لما تلاها قال: «إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم»^(١).

فهؤلاء أهل الأهواء وأهل الزيغ هم الذين يتبعون المتشابهات، الرسول ﷺ يقصد أن أهل الزيغ الذين يتبعون المتشابه هم الذين يجب أن يحذروهم الناس، ومن علامة أهل البدع، ومن علامة أهل الريغ: أنهم لا يسلكون مسالك أهل السنة في بناء دينهم على الآيات المحكمة، ورّد المتشابهات إلى المحكمات؛ وما يتعلقون بما يوافق هواهم، ويستطيعون أن يروجوا به لدعواهم الفاسدة، ويدعهم الصلة؛ كما فعل الخوارج، والروافض، والمرجئة، والقدرية؛ فإنهم يتعلقون من النصوص المحملة والمتشابهة بما يوافق هواهم؛ فيضلون به ويضلون الناس.

وعلى هذه لشاكلة أهل البدع في كل زمان ومكان، مهما كان نوع بدعتهم،

(١) أخرجه البخاري ومسلم، صحيح أبو داود (٨٦٩/٣).

ولا تحتقروا شيئاً من البدع ولا تستصغروا منها شيئاً؛ فإن هذه مسالكهم، يفتنون ويَزِيغ، ويريد أن يفتن الناس ويزيغون مثل زيفه، وينحرفون مثل انحرافه، ويُفتنون مثل فتنه، والعياذ بالله، فأنت ترى الآية بينت حالهم والرسول ﷺ بين حالهم وحذر منهم.

وإذا كان قد أمر بهجران الصحابة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك حتى بعد توبتهم، وهم لم يركضوا بهذه فتنة ولم يتحركوا بها، بل تابوا وندموا واعترفوا، ومع ذلك لما وقعوا فيه من المخالفة لأمر الرسول ﷺ؛ لأنهم متهمون في هذه الحال وقد يكونون متهمين بالنفاق.

فإحسان الظن بأهل الانحرافات، وأهل البدع والضلالات مخالفت لمنهج الله تبارك وتعالى، فلا بد من الحذر منهم، ولهذا قال الرسول عليه الصلاة والسلام: «إذا رأيتم من يتبع المتشابه فأولئك الذين لعن الله؛ فاحذروهم»^(١) ما قال: أحسنوا بهم الظن، كما يقول الآن كثير من أهل الأهواء: أنتم تتكلمون عن النوايا، أنتم تتكلمون عن المقاصد يا أخي إذا رأينا عندك شبه وضلالات أنت متهم، الله حذرنا منك، ورسول الله حذرنا منك، كيف لا نحذر منك، وكيف نحسن بك الظن وقد نهنا الله - تبارك وتعالى - إلى سوء قصدك، وحذر رسول الله منك؟!

فالرسول ﷺ لماذا ما أحسن الظن بهؤلاء وهم صحابة وبعضهم بدريون، وتخلفوا لعذر من الأعذار وبنوا، وهو لسبب من الأسباب، ما نقول: عذر من الأعذار، بنوا الحقيقة لرسول الله عليه الصلاة والسلام - كما هي، فقال: «أما هؤلاء فقد صدقوا». ولكن نكل أمرهم إلى الله ﷻ، وحتى يقضي الله فيهم ما أراد ﷻ.

فأمر رسول الله بهجرانهم إلى أربعين يوماً، وبعد أربعين يوماً يرسل لهم الرسل أن يعتزلوا سائرهم، هجرهم المجتمع برمته، ما كان يكلمهم أحد أبداً، بقي

معهم زوجاتهم يعظمن عليهم، فأمرهم رسول الله باعتزال نسايتهم، أمر الله الرحيم الرؤوف، ورسوله الرؤوف الرحيم - عليه الصلاة والسلام - يعامل هؤلاء بمثل هذه المعاملة.

فالحذر من أهل البدع ويغضهم وهجرانهم ومقاطعتهم هو السبيل الصحيح لحماية الأصحاء من أهل السفة من الوقوع في فتنتهم، والتساهل معهم وحسن الظن بهم والركون إليهم هو بداية في طريق الضلال والانحراف: ﴿وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَزْكُوا﴾ [مؤد ١١٣].

ومن أظلم من أهل البدع؟! أهل البدع شر من الفساق وأهل المعاصي، ولهذا يقول فقيه البصرة وعاقلمهم سلام بن أبي مطيع: «لأن ألقى الله بصحيفة الحجاج، أحب إلي أن ألقاه بصحيفة عمرو بن عبيد».

عمرو بن عبيد^(١)، عابد زاهد ما شاء الله، لكن مبتدع ضال، والحجاج فاجر سفاك مجرم، يرى أنه لو خيّر أن يلقى الله بصحيفة الحجاج، وصحيفة عمرو بن عبيد، لاختار أن يلقى الله بصحيفة الحجاج السفاك لطالم الفاجر، لعدم الإدراك لحظورة البدع وشاعتها، وكيفيت أن الرسول ﷺ كان في كل خطبة أو خطبة يصفها بأنها شر الأمور، كما في حديث حابر رضي الله عنه قال: «كان لرسول ﷺ إذا خطب يعلو صوته ويحمر وجهه كأنه مذر جيش، يقول: صُحِّحْكُمْ وَمُتَّكِم، ثم يقول: أما بعد، فإن خير الحديث كلام الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها»^(٢).

وهي تدخل في قول الله تبارك وتعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٢١].

وقوله: ﴿أَتَعْبُدُونَ أَكْبَادَهُمْ وَرَفَعْتَهُمْ أَزْكَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَمْ يَسْمَعْ رَبُّكُمْ مِمَّا أُمَرُوا إِلَّا يَعْصُونَ آلَهُمْ وَجِدًّا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [سورة ١٣].

(١) سير أعلام النبلاء (٧/٤٢٨) ..

(٢) رواد مسلم وغيره، الإرواء (١٠/٦٠٨) خطبة الحاجة

فهؤلاء أتباع أهل البدع، مهما كان هذه البدع تناوله مثل هذه الآيات، لماذا؟ لأنهم يقدمون طاعة أمرائهم وساداتهم وقادتهم على طاعة الرسول - عليه الصلاة والسلام -، وعلى طاعة الله - تبارك وتعالى -.

وكثير من هؤلاء سيقى الله بهذه الإجابة: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ وَكَرَّهْنَا فَاصْنُنَا السَّبِيلَ﴾ ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ وَكَرَّهْنَا فَاصْنُنَا السَّبِيلَ﴾ [لا حرب ٦٧ ٦٨].

كثير منهم - لا أقول: كلهم - كثير منهم سيقى الله بهذه الإجابة، خاصة من يتبع هواه في محاربة الحق، والرضا بالباطل، بل الدعوة إلى الباطل وتشويه الحق؛ كما يجري من كثير من الناس في هذه الأيام، تراهم يلبسون مئسوح الإسلام بل مئسوح السلفية؛ وهم أشد الناس حرباً على السلفية وأهلها.

فالذي يحترم لمنهج السلفي ويحترم العقيدة السلفية ويحترم أهل هذا المنهج سابقهم ولأحقهم، كيف يحسن الظن ويركز على أهل الباطل؟ إن قلت كتاب الله، فهو عليك، إن قلت: سنة رسول الله، فهي حجة عليك، إن قلت أئمة الإسلام، فمواقفهم معروفة، ومدوناتهم وتأليفهم معروفة في مجافة أهل البدع وبغضهم والتحذير منهم - ولا سيما أئمة السنة - كمالك، والأوزاعي، والشافعي، والسيدي، وأبي حاتم، وأبي زرعة، أئمة الإسلام وجبال السنة، وهم قدوة الأمة، فمن لا يقتدي هؤلاء ويحيد عن سبيلهم فوالله إنه لمتبع لسبيل الشيطان، ويركض في ميادين الشيطان، مهما ادعى لنفسه.

لأن هات موقف الصحابة والتابعين وأئمة الإسلام ممن يسب أصحاب محمد ﷺ، الرسول - عليه الصلاة والسلام - يقول: «لا تسبوا أصحابي؛ والذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه»^(١).

يعني: الصحابة فوق القمم، ما هم قمم بل فوق القمم، يعني هم بعد الأنبياء مباشرة لماذا تسبهم، لماذا تسب أحداً منهم وأنت لو جئت بأعمال الحير كلها وأنفقت جبال الذهب كلها لو صارت جبال الدنيا مثل جبل أحد ذهباً وأنفقت ما

(١) أخرجه البخاري ومسلم، صحيح ابن ماجه (١/٢٢).

باعت مد أحدهم ولا نصيحه، فكيف تسهم والرسول ﷺ يلعن من يسب أحد من أصحابه؟!

ثم تجد هؤلاء الصالين لا يعصون لأحد من أصحاب رسول الله ﷺ، وبذلك إن انتقدت إمامًا من أئمة الصلال السائين للأنبياء والصحابة والتابعين بالحلول ووحدية الوجود، ينفصونك ويحاربونك من أجل هذا لصال لا من أجل أصحاب محمد ﷺ، فهذا صلال وأي صلال.

كثير منهم يزعمون أنهم من أهل السنة وهذا، وقعيم وهذا حالهم. فأي احترام عدهم للسنة وقد أهين أصحاب رسول الله ﷺ فلم يصبروهم؟!

ومن كذبهم وفجورهم: أنهم رفعوا عقيدتهم بمنهج الموازنات، ويسمونه بمنهج العدل والإنصاف، لماذا لا تنتصفون الصحابة، لماذا ما تصبون مواردكم هذه أول شيء لنبي من الأنبياء ولأصحاب محمد ﷺ؟

هذا دليل أنكم ما أنشأتم مثل هذا المنهج وما تعبقتم به إلا لنصرة الداعل، ونصرة الصلال، ولحمية الصلال وأهله، ولحمية مذهب الصلال، والله لو كنتم صادقين ما اخترعتم هذا المنهج، لو كنتم صادقين لدأتم بنصرة أصحاب محمد ﷺ وإنصافهم ممن افترى عليهم وظلمهم وأهانهم ورمى بعضهم بالفاق ورمى بعضهم بالردة. وفعل وفعل، ومثل هذا مقدس عندكم، مثل هذا مقدس، مجدد، إمام... إلى آخره.

أبلغ هذا الشار، وبلغ هذه المنزلة بسبب لأصحاب محمد ﷺ أم بسبب لموسى، أم بقوله بالحلول، أم بقوله بوحدة الوجود، أم لتعطيله للصافات، أم بقوله بالاشتراكية؟! بلغ هذه المنزلة السامية عندكم بهذه الأشياء، وكثير وكثير من المحاري، ومع ذلك هو عندكم قمة، وأصحاب الرسول ﷺ في الهامش، ويبعدون عن الهامش، لو كنتم تحترمواهم والله، لو كان هذا الشخص أركم وجدكم لحاربتموه، ولكن إنما هي الأهواء، وإنما هو الصلال والانحراف والاستهانة بدين الله وحملته، مهما ادعيتكم لأنفسكم فهذا الوقع يكشفكم ويفصحكم

على كل حال؛ أنا أحيل الشباب إلى كتب أئمة السنة لينهلوا منها مباشرة، لا يأخذون من أشرطة فلان، وكتابات فلان، وإنما يأخذوا العلم من مناهله الأصيلة، ويرجعون إلى العلماء فيما يشكل عليهم.

وإن الأمر -والله- لجد -ورب السماء- لاسيما والمشاكل بلغت حدًا لا نظير له، فالسنة الآن تُحارب، وأهلها يحاربون بمختلف وسائل الإعلام، وفي الكتب وفي الأشرطة والإنترنت وفي كل مكان، ويصورون أهل السنة بأنهم خوارج!! بل يكفروهم، فأى فتنة أخش وأشد على الإسلام والمسلمين من هذه الفتنة الخطيرة التي ملأت الأرض والأجواء والفضاء؟! فنسأل الله العافية.

فنحن نحذر الشباب السلفي من مخالطة هؤلاء، والاستئناس بهم، والركون إليهم، فليحذروا بمن سلف ممن كان يغتر بنفسه ويرى نفسه أنه سيهدي أهل الضلال، ويردهم عن زيفهم وصلالهم؛ وإذا به يترنح ويتخبط ثم يصرع في أحضان أهل البدع.

وقد مضت تجارب من فجر تاريخ الإسلام، فأناس من أبناء الصحابة لما ركنوا إلى ابن مينا؛ وقعوا في الضلال.

وأناس من أبناء الصحابة والتابعين لما ركنوا إلى المختار بن أبي عبيد؛ وقعوا في الضلال.

وأناس ركنوا إلى كثير من الدعاة السياسيين الصالحين ومن رءوس البدع؛ فوقعوا في حبال أهل الضلال.

وكثيرون وكثيرون جدًا، ولكن نذكر منهم قصة عمران بن حطان، كان من أهل السنة وهوى امرأة من الخوارج، فأراد أن يتزوجها ويهديها إلى السنة، فتزوجها؛ فأوقعته في البدعة -فحبه الله-، وكان يريد أن يهديها فضل يسبها.

وكثير من المتسبين إلى المنهج السلفي يقول: أما أدخل مع أهل الأهواء لأهديهم، فيقع في حبالهم.

عبد الرحمن بن ملجم، وعمران بن حطان، كلهم كان ينتمي إلى السنة ثم وقع في الضلال، وأدى بعدد الرحمن بن ملجم فجوره إلى أن قتل عليًا، وأدى بعمران

بن حطان فجوره إلى أن مدح هذا القاتل نسأل الله العافية قال :

يا ضربة من تقي ما أراد بها إلا لبيلغ من ذي العرش رضوانا
إنني لأذكره حينئذ فأحسبه أوفى البرية عند الله ميرانا
أكرم بقوم بطون الطير قبرهم لم يخلطوا دينهم بغيا وعدوانا^(١)
إلى آخر أبيات رديئة قالها في مدح هذا المجرم ، بارك الله فيكم

وحصل لعبد الرزاق من أئمة الحديث أن اتخذ عبادة وزهد جعفر بن سليمان الضمعي ، وأنس إليه ؛ فوقع في حبال التشيع .

وانخدع أبو ذر الهروي راوي الصحيح بروايات ، وهو من أعلام الحديث ، اتخذ بكلمة قالها الدارقطني في مدح الباقلاني ؛ فحزته هذه الكلمة في مدح الباقلاني ، إلى أن وقع في حبال الأشاعرة ، وصار داعية من دعاة الأشعرية ؛ وانتشر بسببه المذهب الأشعري في المغرب العربي ، فأهل المغرب يأنسون إليه ، ويأتونه ويزورونه ، ويبث فيهم منهج الأشعري ، وهم قبله لا يعرفون إلا المنهج السلفي ؛ فسن لهم سنة سيئة^(٢) . نسأل الله العافية .

كما قال النبي - عليه الصلاة والسلام : «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص من أجورهم شيئا ، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الوزر مثل أوزارهم إلى يوم القيامة لا ينقص من أوزارهم شيئا»^(٣) . فنسأل الله العافية .

والبيهقي اتخذ يعض أهل الصلال ، كابن فورك وأمثاله ، وكان من أعلام الحديث .

أنت جاهل وثق بنفسك ، وتعتر بنفسك ، وأنت ما عندك علم يحميك ؛ فأنت أولى مئات المرات بالوقوع في البدعة من هؤلاء .

(١) سير أعلام النبلاء (٤/ ٢١٥) .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٧/ ٥٥٨) .

(٣) صحيح ابن ماجه (١/ ٤١) .

و اتخذ السيهقي بابن فورك موقع في الأشعرية، وكثير وكثير من الناس وفي هذا العصر أمثلة كثيرة ممن عرفناهم كانوا على المنهج السلفي؛ ولما اختلطوا بأهل البدع صلوا؛ لأن أهل البدع الآن لهم أساليب، ولهم نشاطات، ولهم طرق - يمكن ما كان يعرفها الشياطين في الوقت الماضي - فعرفوا الآن هذه الأساليب وهذه الطرق وكيف يخدعون الناس.

فمن أساليبهم. أنك تقرأ وتأخذ الحق وتترك الباطل، كثير من الشباب لا يعرف الحق من الباطل، ولا يميز بين الحق والباطل، فيقع في الباطل يرى أنه حق، ويرفض الحق يرى أنه باطل، وتنقلب عليه الأمور، وكما قال حذيفة رضي الله عنه: «إن الصلاة كل الصلاة أن تنكر ما كنت تعرف، وتعرف ما كنت تنكر».

فترى هذا سائر في ميدان السلفي والمصمار السلفي ما شاء الله ما تحسن إلا وقد استدار المسكين، فإذا به حرب على أهل السنة، وأصبح المسكر عنده معروفًا، والمعروف عنده مكرًا. وهذه هي الصلاة كل الصلاة، فتحن نحذر الشباب السلفي من الاغترار بأهل البدع والركون إليهم.

فانصح الشباب السلفي:

أولاً: أن يطلبوا العلم، وأن يجالسوا أهل الخير، وأن يحذروا أهل الشر، فإن الرسول الكريم - عليه الصلاة والسلام - ضرب مثلاً للجلوس السوء وأثاره السيئة، والجلوس الخير وكثارة الطيبة، فقال: «مثل الجلوس الصالح والجلوس السوء: كعامل المسك ونافع الكبير، فعامل المسك إما أن يحذيك، وإما أن تبذع منه، وإما أن تجد منه ريحاً طيبة - يعني أنت راح ومستفيد منه على كل حال من الأحوال، لا تجد منه إلا الخير، كالخلة كلها خير، وكلها نفع كما هو مثل المؤمن - والجلوس السوء كنافخ الكبر إما أن يحرق ثيابك، وإما ألا تسلم من دخانه»^(١).

(١) أخرجه البخاري ومسلم رقم الحديث (٥٨٣٩)، صحيح الجامع وصحيح السنن (٤٦٦٥) من أبي موسى.

فالأذى لا بد لاحقاً بك، والشر لا بد أن يلحق بك، جسيماً أو خفيفاً، فإذا كان لا بد من الضرر من مجالسة أصحاب السوء، فلماذا تحرص على مجالستهم ومخالطتهم؟!

ما دليلك على الجواز؟!

الرسول ﷺ حذر، الرسول ﷺ أنذر، الرسول ﷺ بين الخطر مما هو عذرک؟! وأئمة الإسلام حذروا وأنذروا، ونفذوا توجيهات الرسول -عليه الصلاة والسلام-، وتوجيهات القرآن الكريم والسنة، فبأي دليل تخالف منهج أهل السنة والجماعة، وتتحدى إخوانك الذين يحبون لك الخير، ويخافون عليك من الوقوع في الشر؟!

فأنا أنصح الشباب السلفي أينما كانوا، وأينما نزلوا أن يدرسوا منهج السلف، وأن يعرفوا قدر أهل السنة والجماعة، وأن يدركوا فيهم أنهم أهل النصح، وأهل الخبرة، وما يقولونه -والله- يتحقق فيمن يأخذ بقولهم أو يحالهم، فمن خالهم؛ فغالِب عليه الوقوع في الباطل والوقوع في الشر، ومن استفاد منهم؛ سَيم ونجا، والسلامة والنحاة لا يعدلها شيء.

وإذا كان كبار السلف من أمثال أيوب السخيتي، وابن سيرين، ومجاهد، وغيرهم، لا يطبقون أن يسمعوا كلمة أو نصف كلمة من أهل الباطل، ولا يسمحون لك أن تناظر أهل البدع؛ لأن المناظرة تحرك إلى الوقوع في الفتنة، فهم أهل حرة، وأهل ذكء، وأهل نصح، فأوصي الشباب أن يستفيدوا.

أولاً: من كتاب الله.

ثانياً: من سنة رسول الله ﷺ.

ثالثاً: من توجيهات ومواقف السلف الصالح، بدءاً بالصحابة، وعلى رأسهم عمر، الخليفة الراشد، وعلي بن أبي طالب -رضوان الله عليهم-، وعبد الله ابن عباس، وجابر بن عبد الله، وعبد الله بن عمر -رضوان الله عليهم جميعاً-

ونذكر لكم مواقف بعضهم؛ لأن الوقت لا يتسع لاستقصائهم.

أما عمر؛ فقصة مع صبيغ بن عس مشهورة ومعروفة، إذ كان يقذف بعض

الشبهات في أوساط الناس؛ فاستدعاه عمر، وضربه ضرباً شديداً، وأودعه في السجن، ثم استدعاه مرة أخرى، وضربه، وأودعه في السجن، ثم في الثالثة قال: يا أمير المؤمنين، إن أردت قتلي فأحسن قتلي، وإن أردت أن يخرج ما في رأسي فوالله لقد خرج، فلم يأمن جانبه أبداً، بعد كل هذا نفاء إلى العراق، وأمر بهجرانه.

فهذه عقوبة بسبب هذه الشبهات الذي كان يقذفها في أوساط الناس، إذا قستها بالبدع التي تنتشر من أخف الناس بدعة تجد البون الشاسع بين ما عند صميم وما عند هؤلاء المتأخرين من الصلاوات؛ لأن هذه أخطر وأشد بكثير وكثير، ولها دعة، ولها نشاطات مع الأسف الشديد - على كل المستويات.

وأما علي بن أبي طالب؛ فيكفي أنه قتل الخوارج، الذين قال فيهم رسول الله ﷺ: «شر الحلق والخلقة، شر من تحت أديم السماء».

وفي هذا لوقت برغ قرن الحوارج في عاية العنف، وفي غاية الشدة، ولهم من الوسائل والإعلام والدعيات والأعمال والفتك ما لا يعلمها إلا الله - تبارك وتعالى -؛ فكيف يأمن المسلم الصادق إلى من يحب هؤلاء ويواليهم؟! وكيف يثق بمن هذا منهجه وهذه عقيدته وهذا موقفه من الأمة؟!.

وأما عبد الله بن عباس؛ فله كلام شديد في أهل القدر عليه السلام، منها: قال: «اتروني بواحد منهم حتى أعض أنفه، حتى أحده»، أو كما قال، يعني: هكذا سيتعامل مع أهل البدع.

ابن عمر؛ لما بلغه أن قومًا يتفكرون العلم ويقولون: «أن لا قدر»، قال: «أبلغهم أنني منهم براء، وأنهم مني براء».

لم يفتح ملف وتحقيقات وإلى آخره كما يفعل، لأن أهل البدع، يقذفون الناس ظلماً وعدواناً، فإذا ثبت لك شيء من ضلالهم وتكلمت وحذرت منه قلوا: ما يثبت، نعوذ بالله من الهوى، ولو يأتي ألف شاهد على ضال من ضلالهم لا يقلون شهادتهم، بل يسقطونها، ألف شاهد عدس، على ضال من ضلالهم لا يقلون شهادته؛ فصيعوا الإسلام وضيعوا شباب الإسلام بهذه الأساليب الماكرة، نسأل

الله العافية.

ابن عمر؛ لما أخبره واحد، والثاني يسمع فقط؛ صدقه لأنه مؤمن، عدل، وثقة، وديننا يقوم على أخبار العدول، من قواعد أخبار العدول، فإذا نقل لك الإنسان العدل كلامًا فالأصل فيه الصحة، ويجب أن تبني عليه الأحكام، وحذر الله من خبر العاسق، فإذا إنسان معروف بالفسق وجاءك بخبر لا تكذبه، تثبت؛ لأن هناك احتمالًا أن يكون هذا العاسق في هذا الخبر صادق، تثبت لا بأس.

أما الآن؛ العدل تلو العدل، والعدل تلو العدل يكتب ويشهد، ما يُقبل كلامه وينقل كلام الضال بالحروف ما تقبل شهادته! يقولون: حاقدا، فهذه من الأساليب عند أهل البدع والفتن في هذا الوقت - نسأل الله العافية - لا يعرفها الخوارج، ولا الروافض، ولا أهل البدع في الأزمان الماضية، وجاءوا للأمة بأساليب وقواعد ومناهج وفتن ومشاكل وأساليب؛ إذا جمعتها - والله - ما يبقى من الدين شيء.

إذا جمعت أساليبهم وقواعدهم لا يُقون من الإسلام شيئًا، ومنها: أخبار العدول يريدون أن يسقطوها، ومنهج السلف في نقد أهل البدع يسقطونه بطرق خبيثة، يسموها بالعدل والموازنة بين السيئات والحسنات. إلى آخره، وإذا أخذت بهذا المنهج صار أئمتنا كلهم فاسقين، غير عدول، ظالمين، فجرة على هذا المنهج الخبيث.

الشاهد: أنا كما ذكرنا غير مرة أن الله حذرنا من أهل البدع، ويُن أن مقاصدهم سيئة، والرسول ﷺ أكد ذلك وحذر منهم، حذر منهم - عليه الصلاة والسلام -.

فهم السلف من هذه النصوص ومن غيرها الكثير والكثير، فهموا منها المواقف السليمة والصحيحة من أهل البدع والضلال، ودوّنوا ذلك في كتبهم، وقالوا: إن المبتدع لا غيبة له، وأنه يجب التحذير منه، وأن محاربة أهل البدع جهاد، وهو أفضل من الضرب بالسيف لماذا؟

لأن هذا يفسد الدين مباشرة، هذا يفسد الدين، العاصد يفسد الدين، العاسق معترف بأنه منحرف، وأنه مخالف للدين، ويحدث نفسه بالتوبة، أما هذا لا، هذا

يُفسد الدين، ويفسد الناس.

لهذا نرى أن الله -تبارك وتعالى- حارب أخبار اليهود وورهبانهم وعلماء السوء منهم أشد من محاربته للحكام والطغاة الجائرة لماذا؟ لأن أولئك ضلالهم وفسادهم معروف وواضح للناس، لكن هؤلاء يلبسون الحق بالباطل، كما قال تبارك وتعالى: ﴿لَيْمَ تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُمُ الْفِتْنُ وَنُفَرِّقُوا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ﴾ [آل عمران: ٧١].

وهذا حال أهل البدع عندهم شيء من الحق أو شيء من الضلالة يلبسونه بشيء من الحق حتى يروج، طرق مأكرة، فالله ﷻ أعلم بعباده، تراه كم صب من اللوم والذم والتحذير والطعن لليهود وعلمائهم وللنصارى لماذا؟ لأنهم أفسدوا دين الله. وهذا شأن أهل البدع، ولهم حظ من هذا الداء الذي يوجهه الله -تبارك وتعالى- إلى اليهود والنصارى، والدليل قول الرسول ﷺ: «لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه»^(١).

فقد وقع أهل البدع في هذا الشر، وتبعوا اليهود في التأويل وفي التحريف وفي الكذب وفي نشر الباطل والدعاية في الباطل، شاركوهم في كل هذه الأشياء، فالشبه قوية جداً بينهم وبين هؤلاء، وقد أخبر الرسول ﷺ أن هؤلاء سيتابعونهم.

فتحن عل كل حال بعد هذا كله تنصح الشباب السلفي أن يقبلوا على طلب العلم، وأن يحرصوا على معاشره الصالحين، وأن يحذروا كل الحذر من مخالطة أهل البدع وأهل الشبه والفتن.

وهذه النصيحة أرجو أن تلقى آذاناً صاغية من إخواننا طلاب الحق وأهل الحق، وسأل الله أن ينفعنا وإياهم، وأن يجعلنا وإياهم من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، وأن يجعلنا من أتباع محمد ﷺ الذين يؤثرون طاعته وأتباعه على كل أمر من أمور الحياة هذه، إن ربنا سميع الدعاء.

وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

* * *

(١) صحيح ابن ماجه (٣٦٤).

مسألة الشَّراه

إقامة الحجّة في التبديع

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة السوية سابقاً

جواب الشيخ وبيع حول

مسألة اشتراط إقامة الحجة في التبديع

السؤال : شيخنا - حفظكم الله - هناك سؤال يدور بين طلاب العلم ، وهو : هل يشترط في تبديع من وقع في بدعة أو بدع أن تقام عليه الحجة لكي يبدع أو لا يشترط ذلك ، أفيدونا جزاكم الله خيراً ؟

الجواب :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه . أما بعد :

فالمشهور عن أهل السنة : أنه من وقع في أمر مكفر لا يكفر حتى تقام عليه الحجة .

أما من وقع في بدعة ، فعلى أقسام :

القسم الأول :

أهل البدع ، كالروافض ، والخوارج ، والجهمية ، والقدرية ، والمعتزلة ، والصوفية القبورية ، والمرجئة ومن يلحق بهم ، كالإخوان والتبليغ وأمثالهم ؛ فهؤلاء لم يشترط السلف إقامة الحجة من أجل الحكم عليهم بالبدعة ؛ فالرافضي^(١) يقال عنه : مبتدع ، والخارجي يقال عنه : مبتدع وهكذا ، سواء أقيمت عليهم الحجة أم لا

القسم الثاني :

من هو من أهل السنة ووقع في بدعة واضحة كالقول بخلق القرآن أو القدر أو رأي الخوارج وغيرها ؛ فهذا يبدع وعليه عمل السلف .

ومثال ذلك : ما جاء عن ابن عمر رضي الله عنه حين سئل عن القدرية قال «فإذ لقيت

(١) الرافضي أو غيره إن كفر بالصحة كلهم أو جلهم ، أو فسقهم كلهم أو جلهم ؛ فهو كافر

أولئك فأحمرهم أني بريء منهم وأبهم برآء مني^(١) رواه مسلم (٨).

قال شيخ الإسلام رحمه الله في درء تعارض العقل والنقل (١/ ٢٥٤)

« فطريقة السلف والأئمة : أنهم يراعون المعاني الصحيحة المعلومة بالشرع والعقل ، ويراعون أيضاً الألفاظ الشرعية ، فيعبرون بها ما وحدوا إلى ذلك سبيلاً ، ومن تكلم بما فيه معنى باطل يحالف الكتاب والسنة ردوا عليه ومن تكلم بلفظ متدعٍ يحتمل حقاً وباطلاً نسبوه إلى البدعة أيضاً ، وقالوا إنما قابل بدعة ببدعة ورد باطلاً باطلاً ».

أقول :

في هذا النص بيان أمور عظيمة ومهمة يسلكها السلف الصالح للحفاظ على دينهم الحق وحمايته من غوائل البدع والأخطاء ، منها

١ - شدة حذرهم من البدع ومراعاتهم للألفاظ والمعاني الصحيحة المعلومة بالشرع والعقل ؛ فلا يعبرون - قدر الإمكان - إلا بالألفاظ الشرعية ، ولا يطبقونها إلا على المعاني الشرعية الصحيحة الثابتة بالشرع المحمدي .

٢ - أنهم حراس الدين وحماته ؛ فمن تكلم بكلام فيه معنى باطل يخالف الكتاب والسنة ردوا عليه .

ومن تكلم بلفظ مبتدع يحتمل حقاً وباطلاً نسبوه إلى البدعة ، ولو كان يرد على أهل الباطل ، وقالوا : إنما قابل بدعة ببدعة أخرى ، ورد باطلاً باطلاً ، ولو كان هذا الراد من أفاضل أهل السنة والجماعة ، ولا يقولون ولن يقولوا : يحمل مجمله على مفصله ؛ لأننا نعرف أنه من أهل السنة .

قال شيخ الإسلام بعد حكاية هذه الطريقة عن السلف والأئمة : « ومن هذا : القصص المعروفة التي ذكرها الخلال في كتاب « السنة »^(٢) ، هو وغيره^(٣) في مسألة

(١) (١٢٩/٥) (١٤١)

(٢) يعني مثل اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٢/ ٣٥٧-٣٨٤) ، و « لأجري في الشريعة »

(١/ ٥٢٦-٥٥٠)

اللفظ والجبر».

أقول:

يشير - رحمه الله تعالى - إلى تبديع أئمة السنة من يقول: «لفظي بالقرآن مخلوق»؛ لأنه يحتمل حقاً وباطلاً، وكذلك لفظ: «الجبر» يحتمل حقاً وباطلاً، وذكر شيخ الإسلام أن الأئمة كالأوزاعي وأحمد بن حنبل ونحوهما قد أنكروه على الطائفتين التي تنفيه والتي تثبته.

وقال رحمه الله: «ويروى إنكار إطلاق: «الجبر» عن الريدي وسفيان الثوري وعبد الرحمن بن مهدي وغيرهم».

وقال الأوزاعي وأحمد وغيرهما: «من قال: جبر؛ فقد أخطأ، ومن قال: لم يجبر؛ فقد أخطأ، بل يقال: إن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء ونحو ذلك».

وقالوا: ليس للجبر أصل في الكتاب والسنة، وإنما الذي في السنة لفظ الجبر، لا لفظ الجبر؛ فإنه قد صح عن النبي ﷺ أنه قال لأشج عبد القيس: «إن فيك لخلقين يحبهما الله: الحلم والأناة». فقال: أحلقين تحلقت بهما أم خلقين جبلت عليهما؟ فقال: بل جبلت عليهما. فقال الحمد لله الذي جبلني على خلقين يحبهما الله».

وقالوا: إن لفظ: «الجبر» لفظ مجمل.

ثم بين أنه قد يكون باعتبار حقاً وباعتبار باطلاً، وضرب لكل منهما مثلاً. ثم قال: «فالأئمة منعت من إطلاق القول بإثبات لفظ الجبر أو نفيه؛ لأنه بدعة يتناول حقاً وباطلاً».

وقال الذهبي رحمه الله: «قال أحمد بن كامل القاسمي كان يعقوب بن شيبة من كبار أصحاب أحمد بن المعذل، والحارث بن مسكين، فقيهاً سريعاً، وكان يقف في القرآن».

قال الذهبي: «قلت: أخذ الوقف عن شيخه أحمد بن محمد، وقد وقف عني ابن الجعد، ومصعب الزبيري، وإسحاق بن أبي إسرائيل. وجماعة، وجمعهم نحو من ألف إمام، بل سائر أئمة السلف والحلف على نفي الحليقة على القرآن،

وتكفير الجهمية، نسأل الله السلامة في الدين».

قال أبو بكر المروزي: «أظهر يعقوب بن شيبة الوقف في ذلك الجانب من بغداد، فحذر أبو عبد الله منه، وقد كان المتوكل أمر عبد الرحمن بن يحيى بن خاقان أن يسأل أحمد بن حنبل عمن يقلد القضاء، قال عبد الرحمن: فسأله عن يعقوب بن شيبة، فقال: مبتدع صاحب هوى».

قال الخطيب: وصفه بذلك لأجل الوقف. السير (١٢/٤٧٨).

وقدم داود الأصهباني الطاهري ببغداد وكان بينه وبين صالح بن أحمد حسن، فكلّم صالحاً أن يتلفظ له في الاستئذان على أبيه، فأتى صالح أباه فقال له: رجل سألني أن يأتيك.

قال: ما اسمه؟

قال: داود.

قال: من أين؟

قال: من أهل أصبهان.

قال: أي شيء صنّعه؟

قال: وكان صالح يروغ عن تعريفه إيّاه، فما زال أبو عبد الله يفحص عنه حتى مطن.

فقال: هذا قد كتب إليّ محمد بن يحيى النيسابوري في أمره أنه زعم أن القرآن محدث فلا يقربني.

قال: يا أبت يستفي من هذا وينكره.

فقال أبو عبد الله: محمد بن يحيى أصدق منه، لا تأذن له في المصير إليّ [تاريخ بغداد (٨/٣٧٤)].

القسم الثالث.

من كان من أهل السنة ومعروف بتحري الحق ووقع في بدعة حفية؛ فهذا إن كان قد مات فلا يجوز تبديعه، بل يذكر بالخير، وإن كان حياً فينصح ويبين له

الحق، ولا يتسرع في تبديعه، فإن أصر فيبدع.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «وكثير من مجتهدي السلف والخلف قد قالوا وفعلوا ما هو بدعة ولم يعلموا أنه بدعة، إما لأحاديث ضعيفة طوها صحيحة، وإما لآيات فهموا منها ما لم يرد منها، وإما لرأي رأوه وفي المسألة نصوص لم تبلغهم، وإذا اتقى الرجل ربه ما استطاع دخل في قوله: ﴿رَبِّكَ لَا تُؤَاخِذُكَ إِن كُنْتُمْ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلِي﴾، وفي الحديث: أن الله قال: «قد فعلت»، ويسط هذا له موضع آخر». [معارج الوصول (ص: ٤٣)].

وعلى كل حال؛ لا يجوز إطلاق اشتراط إقامة الحجة لأهل البدع عمومًا، ولا نفى ذلك والأمر كما ذكرت.

فنصيحتي لطلاب العلم: أن يعتصموا بالكتاب والسنة، وأن ينصبطوا بمنهج السلف في كل ناحية من نواحي دينهم، وخاصة في باب التكفير والتفسيق والتبديع؛ حتى لا يكثر الجدل والخصام في هذه القضايا.

وأوصي الشباب السلفي خاصة بأن يجتنبوا الأسباب التي تثير الأضغان والاختلاف والتفرق، الأمور التي أبغضها الله وحذر منها، وحذر منها الرسول الكريم ﷺ، والصحابة الكرام والسلف الصالح، وأن يجتهدوا في إشاعة أسباب المودة والأخوة فيما بينهم الأمور التي يحبها الله ويحبها رسوله ﷺ.
وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

كتبه

ربيع بن هادي عمير المدخلي

في ٢٤/رمضان/١٤٢٤هـ

أهل البدع يدخلون في جرح أئمة الحديث

دخولاً أولياً وغير أهل البدع
يدخلون في تحذيرهم دون شك

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه.

أما بعد:

فقد كتب من سقى نفسه السيق الأثري مقالاً في شبكة الأثري تحت عنوان: الإمام ابن باز رحمته الله يوافق الشيخ فالح في مسألة التفريق بين جرح الرواة والتحذير من أهل البدع. وهذا نص مقاله:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لقد فرح الكثير ممن يكتب في شبكة صحاب الخراب وغيرهم من الممبعة والحزبيين بقول الشيخ ربيع -هداه الله- في مسألة أن جرح أهل البدع كجرح الرواة، وأن أحكام جرح الرواة لا بد "أن يعمل بها من أراد أن يتكلم في أهل البدع، ولقد تحامل الشيخ ربيع -هداه الله- على الشيخ فالح عندما قال بالتفريق في ذلك، وزعم الشيخ ربيع -هداه الله- أن الشيخ فالح هو أول من فرق بين جرح الرواة والكلام على أهل البدع.

والحق في المسألة لمن أراد الحق: أن الشيخ ربيع هو أول من خلط بين جرح الرواة والتحذير من أهل البدع، ولذلك تجد في رواية الحديث أنهم يقلون حديث مبتدع قوي الحفظ لا ينصر بدعته في حديثه، ويردون حديث صاحب سنة لسوء

(١) أن لم أقل: إن جرح أهل البدع كجرح الرواة. إلخ، ومن أراد أن يعرف قولي فليرجع إلى مبحثي، وإلى كتاب أئمة الجرح والتعليل هم حماة الدين.

حفظه، بينما تجد أهل السنة لا يجالسون رجلاً لمجرد تحذير الإمام أحمد منه لأجل بدعة ابتدعها في الدين^(١)، فهناك فرق واضح.

والشيخ ربيع لا بد أن يذكر لنا من وافقه في هذا الخلط الذي ذكره، فنحن نتظر من الشيخ ربيع أن ينقل لنا من وافقه في مقولته. لا فرق بين التحذير من أهل البدع وجرح المجروحين من رواية الحديث فلا بد من تطبيق قواعد جرح وتعديل الرواية عند التحذير من أهل البدع.

وأما الشيخ فالح - حفظه الله - فقد وافقه أهل السنة في ذلك التفريق مع العلم أن الشيخ فالح ذكر لفظ: جرح أهل البدع بدل لفظ التحذير من أهل البدع في بعض كلامه، والصحيح أنه لا مشاحة في الألفاظ^(٢) ولقد أشار إلى ذلك أحونا أبو شقران الجبري في رده البيّنات.

والذي أريد نقله الآن: هو أن الإمام حماد بن زيد رحمته الله قد وافق الشيخ فالح^(٣) في تفريقه بين التحذير من أهل البدع وجرح الرواة، وهذا هو حال أهل السنة كما ذكرنا فلقد نقل الإمام أبو داود رحمته الله في حديث رقم (٣٢٠٠): قال: وسمعت أحمد بن إبراهيم الموصلي يحدث أحمد بن حنبل قال: ما أعلم أنني جلست من حماد بن زيد مجلساً إلا نهى فيه عن عبد الوارث وجعفر بن سليمان. انتهى.

والمعروف أن عبد الوارث وجعفر بن سليمان من رواة الحديث الثقات ومن رواة الصحيحين، فكان تحذير الإمام حماد بن زيد رحمته الله منهما لأجل ما عندهم من بدع، فأنظر التفريق يا رعاك الله.

واليك أيضاً موافقة الإمام ابن بار رحمته الله للشيخ فالح في المسألة نفسها، والذي سوف تسمعون صوتياً بإذن الله، ولكن أكتب منه هذه العبارة:

حيث يقول رحمته الله كما في شريط (شرح كتاب العلم من صحيح البخاري)

(١) الإمام أحمد وغيره لا يقصرون التحذير على أهل البدع، تجددهم أيضاً يحذرون من المساق والكذابين وحتى من الصالحين الذين ليسوا أهلاً للأخذ عنهم

(٢) هذا يقال في حق لعنائه لا في أهل الجهل المتلاعبين بقواعد أهل العلم والسنة

(٣) كذا

الشريط الأول الوجه الأول كما في تسجيلات البردين الإسلامية في الرياض ما نصه : المعروف ، الأئمة عرفوا المجروحين ، ومحذرون من أهل البدع كذلك والناسح معروف كذلك مظهر الفسق والمستغني . . إلخ كلامه رحمته الله .

فأنت ترى أنه فرق رحمته الله بقوله : الأئمة عرفوا المجروحين ، وقوله : ومحذرون من أهل البدع ، ولقد عرضت هذا الكلام على شيخنا الفاضل فالح الحربي فوافقني بأن هذا تفريق من الإمام ابن باز رحمته الله بين التحذير من أهل البدع وبين جرح الرواية ، وكذلك وافقني شيخنا عمر الحربي وقال : هذا تفريق من الإمام ابن باز رحمته الله وهذا ما عليه أهل السنة .

التعليق :

أولاً : قوله : لقد فرح الكثير ممن يكتب في شبكة سحاب الخراب وغيرهم من المميعة والحزبيين بقول الشيخ ربيع -هذه الله- في مسألة أن جرح أهل البدع كجرح الرواة وأن أحكام جرح الرواة لا بد أن يعمل بها من أراد أن يتكلم في أهل البدع .

أقول :

أ- إن هذه الحرب التي تشنونها على سحاب إنما هي حرب على أهل السنة ومنهجهم .

ب- أنتم أخرجتم أهل البدع عن قواعد أهل الحديث وعلومهم !! وهذا شيء لم تسبقوا إليه ، ودوافع هذا الإخراج رديئة جداً وقائمة على الجهل والهوى .

ج- لقد فرح العلماء برد هذا الباطل المفترى والانتصار لأهل الحديث ممن تنقصهم وخط من منزلتهم ، وهو فالح وزمرته الجهال المشبهون ، وليست سحاب هي الوحيدة التي فرحت بما قام به ربيع تجاه هذا الباطل ، والفرح بالحق من ميزات أهل الحق ، والفرح بالباطل هو من ميزات أهل الباطل .

ثانياً : قولك : والحق في المسألة لمن أراد الحق . أن الشيخ ربيع هو أول من خلط بين جرح الرواة والتحذير من أهل البدع .

أقول : لا دخل للجهال في الأحكام ولا سيما في القضايا العلمية ، وأما

العلماء السابقون ومؤلفاتهم وقواعدهم فهي مع ربيع ، وكذلك كل من اطلع من أهل العلم على كتابة ربيع قد أيدوا ربيعاً ولم يؤيد فالحاً إلا الجهلاء ولا عبرة بتأييدهم ؛ لأنه من باب شهادة الزور على طريقة الخطائية من الروافض ، فهؤلاء يدخلون بأحكامهم الباطلة في حديث : «القضاة ثلاثة قاض في الجنة وقاضيان في النار ؛ رجل علم الحق وقص به فهو في الجنة ، ورجل حكم بين الناس على جهل فهو في النار ، ورجل علم الحق وقضى بخلافه فهو في النار» .

فاتقوا الله في أنفسكم فقد حشرتموها فيمن يقضي بالجهل وقد عرفتم حكمه .
ثالثاً : قوله : فهناك فرق واضح والشيخ ربيع لا بد أن يذكر لنا من وافقه في هذا الخلط الذي ذكره فنحن نتظر من الشيخ ربيع أن ينقل لنا من وافقه في مقولته . . إلخ .
أقول : نعم ، هناك فرق واضح بين أهل البدع وأهل السنة ، ولكن نقد أهل البدع وتجريحهم بها داخل في صميم علم الجرح والتعديل وجزء منه بل هم الهدف الأول من جرح أئمة الحديث والنقد ، ويكذب كذباً واضحاً مفضوحاً من يخرجهم من دائرة نقد أهل الحديث وجرحهم وينادي بجهله وكذبه على رؤوس الأشهاد .

فما كشف عوار أهل البدع وهتك أستارهم إلا أئمة الحديث ، والعلماء من فقهاء وغيرهم تبع لهم وعيال عليهم في هذا الباب العظيم ؛ لأن هذا اختصاصهم والمعمول في كل فن على أهله المتخصصين فيه وهذا من البدهيات عند العلماء وعقلاء البشر .

وأقول :

أولاً : إن ما يتطلبه البيان قد قمت به على أكمل الوحوه المطلوبة في نصيحتي المتعلقة بالتقليد الذي دعا إليه فالح والمتعلقة بالجرح والتعديل ، وفي كتابي : أئمة الجرح والتعديل هم حماة الدين ، وبينت في الأخير مدى الاستخفاف والمحط من أئمة الجرح والتعديل في الأصول الفاسدة التي اخترعها فالح وفيما بناء هو وغيره عليها ؛ فارجع إليها وتأملها إن كان لك عقل وفهم ونزاهة من الهوى والتعصب الأعمى للباطل ؛ فستجد أن الحق مع ربيع وأن فالحاً على الباطل .

هذا وليعلم الناس أولو النهى أن أول من أخرج أهل البدع عن قواعد أئمة

الحديث ونقدتهم هو فالح .

ومن أقواله الدالة على الجهل والهوى : قوله جواباً على سؤال : هل يشترط بيان أسباب الجرح ؟

فأجاب : ما يشترط هذا بالنسبة لأسباب الجرح ، بيان أسباب الجرح والتعديل في علم الرواية وليس في كلام المخالمين في مناهجهم وسلوكياتهم .

فقال السائل : لأنهم قد يقولون قد يجرح الشيخ بما لا يعتبر جرحاً عند غيره .

فقال فالح : لا ، لا هذه قاعدتهم ، أعوذ بالله ، هذه قاعدة طائفة ضللت الأمة ، هذه قاعدتهم هذه قاعدة ابتدعوها .

وهذا من أوضح الأدلة على أن فالحاً من أشد الناس جهلاً بعلم الجرح والتعديل وقواعد أهل .

فقال السائل : إذن يكفي الجرح المجمل ؟

فقال فالح : من العالم ، ما فيه جرح ما تقول جرح ، ما هو من الجرح ، الرواية قد يكون عالماً إذا تكلم في أهل البدع ويتكلم في المنهج يتكلم في لعقيدة يتكلم في الدين يكون إماماً في هذا .

وقد يكون لا تقبل روايته لأن ضوابط الرواية ما تنضبط^(١) عليه ، فرق بين هذا الذي هو علم آلة وعلم وسيلة وفن من فنون لحفظ الشريعة وبيان الكلام في المذاهب وأهل البدع والنحل .

لقد اخترع فالح هذه القواعد الباطلة ولا يعرفها أهل الحديث ولا الفقهاء ولا غيرهم من علماء الأمة ، ولقد بيست له بطلانها بلطف ، فذهب يعاند ويكابر ويصر على أباطيله ، وهو رجل مسكين لا مائة له ولا جمل في علوم الحديث ، وأكد ذلك بتخبطاته المفتعلة التي لم يسبقه إليها أحد .

وجاء من يسمي نفسه بأبي عبد الله ليقول بناءً على هذا التأصيل الفاسد وتأكيده : هل الجرح والتعديل الذي في علم المصطلح هو نفسه كلام الأئمة والعلماء في

(١) يعني ما تنضبط

أهل البدع والأهواء؟

أو بمعنى آخر: هل تنطبق قواعد هذا العلم في الكلام على أهل النحل؟

ثم قال: إن علم الجرح والتعديل جانب من علوم الشريعة له ضوابط وقواعد محددة معروفة يبينها أهل هذا العلم في كتبهم، أما الكلام في الرجال غير الذين في الرواية فهذا يحتاج إلى عالم محيط بالشريعة، ينظر في الأصول ويستقري الأدلة ليخرج بعدها بحكم على هذا الرجل، وهل خالف منهج أهل السنة والجماعة أو لا.

وفي هذا الكلام من هذا الجاهل طعن في علوم الحديث وإخراج لها من علوم الشريعة وطعن في أئمة الحديث وتجهيل لهم وإسقاط لكفاءتهم، فهم عنده أقل من أن يحكموا بالبدعة على أحد، لأنهم لا يرقون عنده إلى درجة الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا منكر بعد الكفر أعظم من البدع، ولا يمتلكون أدوات النظر والاستدلال، ولا يستطيعون استقراء الأدلة بل المؤهل لذلك هو وأمثاله من مثل الشيخ فالح، فهم الدين أحاطوا بالشريعة وهم المؤهلون للنظر في الأصول والحكم على أهل البدع، وكفى بهذا التأصيل ضللاً وخيلاً وحطاً على أئمة السنة الأمر الذي لم يقله ولم يتجرأ عليه إلا فالح وفتنة الجاهلة الشاذة عن السنة وأهمل والطاعة فيهم.

وقد أيد فالح هذه الأباطيل ولا يبعد أنه هو مملئها على قائلها.

ثم مع هذا يتمسحون بأهل السنة والأثر، وما أبعدهم عن السنة والأثر!! ولقد بيت فساد هذه الأصول الفاسدة في نصيحتي وكتابي أئمة الجرح والتعديل هم حماة الدين، فليرجع إليهما من يريد الحق.

ثانياً: أقول. لا حجة لك في كلام حماد بن زيد^(١)، لأنه ليس بصريح ولا ظاهر في التحذير من بدعته فقط دون التحذير من روايته ولم يقل إن هتك فرق بين جرح الرواة والتحذير من أهل البدع، ولم يوافق حماداً في هذا التحذير المصطنع

(١) انظر نص كلام حماد في مقال السيوطي الذي سقناه سلفاً

لا الإمام شعبة فقد كان يشي عليه ثمة مطلقاً ولا يحذر منه، ولا يحيى بن معين فإنه يجعله مثل حماد بن زيد في أيوب ويفضله على عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي وابن علي في أيوب ولم يشر إلى بدعته ولم يحذر منه.

وهذا الإمام أحمد يقول: كان عبد الوارث أصح الناس حديثاً عن حسين المعلم وكان صالحاً في الحديث.

وهذا أبو حاتم يقول فيه: ثقة صدوق ممن يعد مع ابن علي ويشر بن المفضل ووهيب يعد من الثقات هو أثبت من حماد بن سلمة، وقال النسائي: ثقة ثبت، وقال محمد بن سعد: كان ثقة حجة. ولم يشر أحد منهم إلى أنه مبتدع ولم يحذر منه ومن بدعته.

وقال البخاري: قال عبد الصمد: إنه لمكدوب على أبي، وما سمعته منه يقول في القدر قط وكلام عمرو بن عبيد.

وكلام البخاري هذا وأمثاله أنه يرى أنه لا بد من بيان أسباب الجرح بالشديع، لا كما يقوله فالج، ذلك القول المفضل الذي لم يسبق إليه، انظر هذه الأقوال في تهذيب الكمال (٤٨١/١٨ - ٤٨٣).

وانظر قول البخاري في تهذيب الكمال وفي تاريخه الكبير (١١٨/٦) رقم الترجمة (١٨٩١) وفيه: وقال أبو جعفر: حلف لي عبد الصمد: إنه لمكدوب على أبي وما سمعت قط - يعني. القدر - وكلام عمرو بن عبيد، قال أبو جعفر: وكان عند شعبة، وقد قام قال شعبة: يعرف الإتيان في هامة البصري.

فهل تثبت القواعد والفروق بينها بمثل هذه الدعوى التي لا يقولها إلا أهل الأهواء والجهل لنصرة الترهات والأباطيل.

ومن عجائب تلويحكم: أنكم كنتم تقولون إن العلماء هم الذين يبينون حال أهل البدع لا أهل الحديث، وهذا حماد من أئمة الحديث وإلى يومنا هذا لم تأتوا بعالم واحد من غير علماء أهل الحديث لإثبات دعواكم.

ثالثاً ليس في كلام الشيخ ابن باز^(١) أدنى شبهة فضلاً عن حجة في التفريق بين

(١) انظر نص كلام ابن باز في مقال السيل.

باب التبديع وباب جرح الرواة، فإذا ثبت هذا الكلام عن ابن باز فليس في قوله تفريق بين السابيين أبدًا، فقولُه الأئمة عرفوا المجروحين ومحذروا أهل البدع، لا يريد إخراج أهل البدع من باب الجرح وحاشاء من ذلك؛ بل واضح أنه عطف قوله ومحذروا على المجروحين للتأكيد ومن عطف العام على الخاص، فهو مثل قول الله تعالى: ﴿حَمِطُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة: ٢٣٨].

فالصلاة الوسطى من الصلوات التي أمر المسلمون بالمحافظة عليها، وعطفها لتمييزها، وقد ورد في فصلها والأمر بالمحافظة عليها أحاديث، وعطف الخاص على العام أسلوب قرآني عربي لا يجهله إلا مثل هؤلاء، ومنه قول الله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَلِأَهْلِيهِ وَرُسُلِهِ وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٩٨].

فجبريل وميكال من الملائكة، وأفردهما ثم عطفهما من عطف الخاص على العام على الرسل والملائكة لقصد مهم وهو بيان فصلهما على الملائكة.

والشيخ ابن باز أخذ هذا الكلام من قول أحد العلماء

القدح ليس بغيبة في سنة من ظلم ومعرف ومحذر
ومجاهر فسقا ومستفت ومن طلب الإعانة في إزالة منكر

فهذه الأصناف الستة الكلام فيها قدح - أي: جرح - ولكنها مستثناة من النصوص التي تزم الغيبة وأهلها؛ لما في جرح هذه الأصناف^(١) من الصيحة للمسلمين، فأخذ الشيخ كلمة معرف ومحذر يعني من أهل البدع

وكذلك من يستشار في حاطب فيحذر من الحاطب إذا كان يعلم فيه عيبًا ولو كان من علماء أهل السنة فيشمه، ومثله كلمة: محذر، وليس قصد الشيخ في هذا السياق بيان المصطلحات والتفريق بين قواعد الجرح وقواعد التبديع، الأمور التي لم تحظر بها أحد من العلماء من محدثين وفقهاء وغيرهم.

وتشويه العلوم والعبث بالمصطلحات العلمية والتهويز عليها من أجل نصرة

(١) ومنهم المتبدع.

إنسان متخبط متع لهواء، ومن أعجب عجائب هذا العصر أن يصدر من أناس يدعون السلفية ويحتكرونها لأنفسهم ويطاردون أهلها، فأخلقوا السلفية وشوموها وأفرحوا أعداءها بهذه الأعمال التي يرتكبونها.

رابعاً: قال المسكين: ولقد عرضت هذا الكلام على شيخنا الفاضل فالح الحري فوافقني بأن هذا تفريق من الإمام ابن باز رحمته الله بين التحذير من أهل البدع وبين جرح الرواية، وكذلك وافقني شيخنا عمر الحري وقال: هذا تفريق من الإمام ابن باز رحمته الله وهذا ما عليه أهل السنة.

أقول:

لا يسعنا إلا أن نقول: إنا لله وإنا إليه راجعون من حال أناس غرباء على العلم والفهم يلصقون جهالاتهم بأهل السنة.

لقد حاء العلماء ومنهم الإمام ابن القيم بمائة دليل من الكتاب والسنة على أن أخبار الأحاد تفيد العلم رداً على أهل الأهواء، وجاء بواحد وثمانين دليلاً لإبطال دعوى مشروعية التقليد، وأن الأصل وجوب الانحياز ولا يستثنى إلا العاجز، وأنتم اثنتا عشرة أو خمسة أدلة على هذا التفريق، لا أقول: من الكتاب والسنة؛ فإن هذا أشد تعجيراً لكم ولكن من كلام أئمة العلم، فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتفقوا الله وراقبوه وارجعوا إلى الصواب ولا تفرقوا أهل السنة بهذه التأصيلات الفاسدة، ثم دعمها بتصيد الشبهات، ثم الادعاء العريض الذي ترده مؤلفات وقواعد ومصطلحات الاختصاص؛ توبوا إلى الله من إلتصاق أناطيلكم في أهل السنة.

واعلموا أن للسنة وعلومها رجالاً يحمونها من ترهات وغوائل أهل الباطل ويكشفون عوار المبطلين الأدعياء وإن أسرفوا في الدعاوى وفي الالتصاق بأهل السنة.

خامساً: ولناكيد بطلان هذه الترهات والجهالات؛ أسوق لكم أمثلة من كلام الرسول ﷺ ومن كلام أئمة هذا الشأن:

عقد الإمام مسلم باباً في مقدمته ترجم له النووي بقوله: باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها؛

١- وساق إسناد مسلم إلى أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «سيكون في آخر أمتي أناس يحدثونكم ما لم تسمعوا أنتم ولا آبائكم؛ فليأكلهم».

وهذا تحذير شديد يشمل أهل البدع والفساق والكذابين والمتهمين والضعفاء الشديدي الضعف الذين لا تنجر رواياتهم بروايات غيرهم.

٢- وساق إسناد إلى مسلم بن يسار أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: «يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آبائكم؛ فليأكلهم».

وهذا تحذير شديد من الدجالين الكذابين ومن أهل البدع.

لكن في أهل البدع من يروى عنه لصدقه وأمانته ويحذر من الرواية عن غير أهل البدع من الكذابين والفساق والمتروكين والمتهمين، وما أكثر الدجالين الآن الذين يأتون أهل السنة بقواعد وأصول وأقوال لم يسمعها أهل السنة ولا آبائهم فيجب العذر والتحذير منهم أشد التحذير.

التحذير من جلساء السوء:

٣- قال رسول الله ﷺ: «مثل المجلس الصالح والمجلس السوء كحامل المسك ونافع الكير؛ فحامل المسك: إما أن يحذيك، وإما أن تبتاع منه، وإما أن تجد منه ريحاً طيبة، ونافع الكير: إما أن يحرق ثيابك، وإما أن تجد منه ريحاً خبيثة».

فهذا فيه تحذير من كل أصناف جلساء السوء كالفساق الفجار وأكلي الربا والراشي والمرثشي والرائش والنمامين والمفتابين، ويدخل فيهم أهل البدع.

فأين تخصيص التحذير بأهل البدع في هذا الحديث؟

وكاد السلف يحذرون من مجالسة هذه الأصناف بل قد يأخذون الحديث من أصناف أهل البدع غير الدعاة كالقدرية والمرجئة والشيعة والحوارج ولا يأخذون من أصناف أهل الفسق ويحذرون منهم.

٤- كان بشير بن كعب يحدث عند ابن عباس فجعل ابن عباس لا يأذن لحديث

ولا ينظر إليه، فقال: يا بن عباس، ما لي لا أراك تسمع لحديثي، أحدثك عن رسول الله ﷺ ولا تسمع؟! فقال ابن عباس: «إنا كنا مرة إذا سمعت رجلاً يقول: قال رسول الله، ابتدرته أبصارنا وأصغينا إليه بأذاننا فلما ركب الناس الصعب والذلول لم تأخذ من الناس إلا ما نعرف». مقدمة مسلم (ص ١٣).

أي: فلما سلك الناس كل مسلك مما يحمد ويذم لم تأخذ من الناس... إلخ، وفي رواية مثلها: «فلما ركب الناس الصعب والذلول فبهات». أقول: كيف لو رأى ابن عباس وأمثاله من الصحابة ومن السلف الصالح كيف تهافت أناس على أقوال باطلة وأصول ومناهج فاسدة يقدمها أناس من أفجر خلق الله وأكذبهم على دين الله وعلى أهله، كيف لو رأوا الحمقى والسفهاء يركضون وراء كل ناعق وجاهل متعالم.

بشير بن كعب من الثقات وعامله ابن عباس هذه المعاملة ليرتبي الناس على التثبث في أخذ السنة والدين وليحذروهم من الأخذ عن كل من هبّ ودبّ، فإلى الله المشتكى من أناس هان عليهم دينهم وهامت عليهم أنفسهم فصاروا ذبولا للأكابر والدجالين والتافهين.

٥- ساق مسلم روايات ترجم لها النووي بقوله: باب بيان أن الإسناد من الدين وأن الرواية لا تكون إلا عن الثقات، وأن جرح الرواة بما فيهم جائز بل واجب، وأنه ليس من الغيبة المحرمة بل من الذب عن الشريعة المكرمة من هذه الروايات قوله:

أ- قال ابن سيرين: إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم

وهذا تحذير من أهل البدع ومن غيرهم من الضعفاء والكذابين والمتهمين ممن لا يجوز أخذ الدين عنهم.

ب- وقال ابن سيرين أيضاً: لم يكونوا يسألون عن الإسناد فلما وقعت الفتنة قالوا: سموا لنا رجالكم؟ فينظر إلى أهل السنة فيؤخذ حديثهم، وينظر إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم.

وهذه حجة قاصمة على من يقول إن أهل الحديث ليسوا أهلاً للتدبع وإنما

المؤهل لذلك العلماء الذين أحاطوا بالكتاب والسنة وعندهم قدرة على الاستنباط وليس أهل الحديث كذلك؛ وهذا عين الكذب.

ومن الأقوال القبيحة التي حذرنا منها رسول الله ﷺ ومن أهلها بقوله: «يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آبائكم؛ فليأكم وليأهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم».

وفيه التصريح بالتحذير من الأخذ عن أهل البدع وغيرهم من الكذابين.

ج- وقال مسلم رحمه الله: حدثنا نصر بن علي الجهضمي: حدثنا الأصمعي عن ابن أبي الزناد، عن أبيه قال: أدركت بالمدينة مائة كلهم مأمون ما يؤخذ عنهم الحديث، يقال: ليس من أهله. (ص ١٥) من المقدمة.

وهذا فيه أن أهل العلم وطلابه في المدينة النبوية كانوا يتواصلون فيما بينهم ويحضر بعضهم بعضاً من الأخذ عن هؤلاء الأفاضل المأمونين من أهل السنة؛ لأنهم ليسوا من أهل الحديث.

وقال عبد الله بن المبارك: انتهيت إلى شعبة فقال: هذا عباد بن كثير فاحذروه.

وعباد بن كثير ليس من أهل البدع وهو من أهل الصلاح ولكنه ليس من حفاظ الحديث؛ فكان شعبة يحذر منه.

فسقط بهذا البيان وبغيره قول الجاهل: إن أهل الحديث يجرحون الرواة ويحذرون من أهل البدع.

وما يدري المسكين أن الجرح يتضمن التحذير وأن التحذير لا يكون إلا من المجروحين سواء كان الجرح بكذب أو فسق أو كفر أو ببدعة، كل هؤلاء يشملهم الجرح ويشملهم التحذير.

وتذكروا حديث الرسول ﷺ: «سيكون في آخر أمتي أناس يحدثونكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آبائكم؛ فليأكم وليأهم».

وهذا يشمل الكذابين والدجالين ودعاة البدع الضالين ولا سيما المقعدين منهم والمؤصلين الذين يأتون بأصول وقواعد باطلة مما لم يعرفه أهل العلم والسنة

ولا آباؤهم ولا أسلافهم.

سادسًا : قال أبو حاتم بن حبان في مقدمة كتابه المجروحين :

ذكر أنواع جرح الضعفاء ، ثم قال : أما الجرح في الضعفاء فهو على عشرين نوعًا يجب على كل متحمل للسنن طالب لها باحث عنها أن يعرفها لتلا يطق على كل إنسان إلا ما فيه ولا يقول عليه فوق ما يعلم .

ثم قال : النوع الأول من أنواع الجرح في الضعفاء : فهم الزنادقة الذين كانوا يعتقدون الزندقة والكفر ولا يؤمنون بالله واليوم الآخر ، كانوا يدخلون المدن ويتشبهون بأهل العلم ويصنعون الحديث على العلماء إلخ .

ثم ذكر النوع الثاني والثالث والرابع في الكذابين الوصاعين وذكر في النوع الخامس من علب عليه الصلاح والعادة وغفل عن الحفاظ والتمييز ، فإذا حدث رفع المرسل وأسند الموقوف وقلب الأسانيد ثم قال : النوع السادس . . . ومنهم جماعة ثقات اختلطوا في أواخر أعمارهم .

وفي النوع السابع من كان يجيب عن كل شيء يسأل ، سواء كان من حديثه أو من غير حديثه فلا يبالي أن يتلقن ما تلقن . . . إلخ . ثم قال : النوع الثامن . . . ومنهم من كان يكذب ولا يعلم أنه يكذب إد العلم لم يكن صناعته .

وذكر في هذه الأنواع : فاحشي العلط والمعلن بالفسق والمدلسين .

وفي النوع التاسع عشر قال : ومنهم المبتدع إذا كان داعية يدعو إلى بدعته حتى صار إمامًا يقتدى به في بدعته ويرجع إليه في ضلالاته كغيلان وعمرو بن عبيد وحار الجعفي وذويهم .

وذكر في النوع العشرين القصاص والسؤال الذين كانوا يصنعون الحديث في قصصهم ويروونها عن الثقات .

وكل أئمة الجرح والتعديل على هذا المنهج يدخلون في الجرح كل أنواع

المجروحين من الرنادقة والمبتدعين والكذابين وسائر الضعفاء على اختلاف أنواعهم.

وكل أصناف أهل العلم يشعون أئمة الحديث ويقتدون بهم ويرجعون إليهم في جرح أهل البدع وغيرهم حتى جاء فالح وأخرج أهل البدع عن جرح أئمة الحديث، وزعم لمسكين أن الطعن في أهل البدع وتدعيمهم لا يقوم به إلا العلماء أي. فالح وأمثاله ومن لا وجود لهم-.

سابقاً: وقال الذهبي. أبان بن أبي عياش فيروز وقيل: دينار، الزاهد أبو إسماعيل البصري أحد الضعفاء.

قال شعبة. لأن أشرب من بول حمار حتى أروى أحب إلي من أن أقول. حدثنا أبان بن أبي عياش.

وقال أحمد بن حنبل: قال عباد بن عباد: أتيت شعبة أنا وحماد بن زيد فكلّمناه في أن يمسك عن أبان بن أبي عياش. قال: فلقينهم بعد ذلك فقال: ما أراني يسعني السكوت عنه، قال أحمد: هو متروك الحديث.

ونقل عن يحيى بن معين أنه متروك، ونقل الذهبي تضعيفه عن غيره، ونقل عن حماد بن زيد أنه قال. كلّمنا شعبة في أن يكف عن أبان بن أبي عياش لسنه وأهل بيته، فصم أن يفعل ثم اجتمعنا في حنارة فادى من بعيد: يا أبا إسماعيل إنني قد رجعت عن ذلك، لا يحل الكف عنه لأن الأمر دين الميراث (١/ ١٠ / ١١).

وقال ابن أبي حاتم: نا محمد بن حمويه بن الحسن قال: سمعت أبا طالب قال: قال أحمد - يعني بن حنبل - لا تكتب عن أبان بن أبي عياش شيئاً قلت. كان له هوى؟ قال: كان منكر الحديث، وقد سمعت أبي يقول: أبان بن أبي عياش متروك الحديث، وكان رجلاً صالحاً لكن بلي بسوء الحفظ.

ونقل عن ابن معين وأبي زرعة، الكلام فيه الجرح والتعديل (٢/ ٢٩٦).

فهذا أبان بن أبي عياش وصف بالزهد ووصف بالصالح وليس من أهل البدع ومع هذا يحذر منه شعبة ويألف في التحذير منه، ويطلب منه السكوت عن هذا الرجل فيأبى ويقول لا يحل الكف عنه لأن الأمر دين، ويقره على ذلك حماد بن زيد وأحمد بن حنبل، بل يصرح أحمد بالتحذير منه وكل أهل الحديث يحمّدونه

على هذا النصح والتحذير.

فمعنى منطلق هؤلاء المحرفين لمسهج السلف عمداً الطاعنين في أئمة الحديث وقواعدهم المزعزعين لهم عن اختصاصهم ومنه جرح أهل البدع وتبديعهم على منطلق هؤلاء، هذا كله ليس من باب التحذير لأن التحذير غير الجرح والجرح خاص بالرواية لا يتناول أهل البدع وهذا تماذ في تلاعبهم وجهلهم وعنادهم، وإلا فقد بينا ترهاتهم وأبطالها وهي كثيرة في كتاب أئمة الجرح والتعديل هم حملة الدين

ألا فليعلم أن الجرح والتعديل وبيان ضلال طوائف البدع وصلال أفرادهم وبدعهم إنما قدم به أئمة الحديث والناس تبع لهم، وهذا يعترف به الفقهاء وهم متفقون على أن مرجعهم في الجرح والتعديل إنما هم أئمة الحديث.

ثامناً: قال الخطيب البغدادي: باب في أن السمع يسقط لعدالة ويوجب رد الرواية، وساق ثلاث روايات عن شعبة ويحيى بن سعيد، لقطان وأبي عبد الرحمن بن بكار أحد الثقات أنهم ما كانوا يأخذون بحديث عن السفهاء أهل المحش في الكلام ثم ساق إسناده إلى عطاء بن خالد قال: قيل لزيد بن أسلم عمن يا أبا أسامة؟ قال: ما كنا نحالس السفهاء ولا نتحمل عنهم، ثم ساق إسناده إلى إبراهيم بن المصدر قال: حدثني معن بن عيسى قال: كان مالك بن أسير يقول لا تأخذ لعنم عن أربعة وخذ عمن سوى ذلك. لا تأخذ عن سفيه معن بالسفه وإن كان أروى الناس، ولا تأخذ عن كذاب يكذب في أحاديث الناس إذا جرب ذلك عليه وإن كان لا يتهم أن يكذب على رسول الله ﷺ، ولا من صاحب هوى يدعو الناس إلى هواء، ولا من شيع له فصل وعبادة إذا كان لا يعرف ما يحدث. الكفاية (ص ١٨٧-١٨٩).

فهل سيترف هؤلاء الجهلة المقلسين من بدهيات العلم أو سيسلكون مسلك غلاة أهل البدع في التماذي في أباطيلهم؟ نحن ننتظر أي الطرفين سيسلكون وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه وسلم تسليماً كثيراً

كتبه

ربيع بن هادي عمير المدخلي

٥ ذو الحجة ١٤٢٥هـ

تكملة المقال السابق:

اهل البدع يدخلون في جرح ائمة الحديث دخولاً اولياً
وغير اهل البدع يدخلون في تحذيرهم دون شك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين .

أما بعد :

فهذا المقال تكملة الرد على قاعدة فالح في التفريق بين جرح الرواة والتحذير
من اهل البدع .
أقول :

ولتأكيد بطلان هذه الترهات والجهالات أسوق لكم أمثلة من كلام الله ومن
كلام رسوله ﷺ ومن كلام أئمة هذا الشأن :

وقال الله تعالى ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن مِّنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلِيَّكُمْ عُدُوًّا لَّكُمْ
فَأَحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعَفَّوْاْ وَتَصَفَّحُواْ وَتَغْمِضُواْ فَإِنَ اللَّهُ عَقُورٌ رَّجِيمٌ ﴿١٤﴾ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ
وَأَوْلَادُكُمْ فَتْنَةٌ وَاللَّهُ عِندَهُ أَخْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾﴾ [التغابن ١٤-١٥] .

في هاتين الآيتين يحذر الله تعالى المؤمنين عداوة بعض الأزواج والأولاد
والأموال ومعتنهم ؛ لأن كلا من ذلك قد يكون فيه ضرر على المؤمنين في دينهم ،
وفي ذلك تحذير من كل ما يضر المؤمن في دينه .

قال ابن زيد في تفسير ﴿فَأَحْذَرُوهُمْ﴾ : يعني على دينكم

وقال مجاهد : ﴿إِن مِّنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلِيَّكُمْ عُدُوًّا لَّكُمْ﴾ قال يحمل الرجل

على قطيعة الرحم، أو معصية ربه؛ فلا يستطيع الرجل مع حبه إلا أن يطيعه
وقال ابن كثير تفسيراً لقول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَنْفُسُكُمْ لِلَّهِ وَأَلَهُ يَمْدُكُمْ
آخِرُ عَظِيمٍ﴾. يقول تعالى: «إنما الأموال والأولاد فتنة» أي: اختبار وابتلاء من
الله لخلقهم ليعلم من بطيعه ممن يعصيه. انظر تفسير ابن كثير (٤/٤٠١-٤٠٢).
فهذا تحذير من الله ﷻ من غير أهل البدع؛ فإن كان فيهم مبتدع فالتحذير
أشد.

وقال تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٤].
وقال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ
الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١١٠].

وكل الآيات والأحاديث التي تحت على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
إنما هي دعوة للناس إلى كل خير وتحذير لهم من كل شر ومنكر وخطأ.
وقال رسول الله ﷺ: «إنه لم يكن نبي قبلي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على
خير ما يعلمه لهم، وينذرهم شر ما يعلمه لهم، وإن أمتكم هذه جعل عافيتها في
أولها، وسيصيب آخرها بلاء وأمور تنكرونها، وتجيء فتنة فيرقق بعضها بعضاً،
وتجيء الفتنة فيقول المؤمن: هذه مهلكتي، ثم تنكشف، وتجيء الفتنة فيقول
المؤمن: هذه هذه، فمن أحب أن يرحل عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو
يؤمن بالله واليوم الآخر، وليأت إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه، ومن بايع
إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا
عنق الآخر». [صحيح مسلم: ٣/١٤٧٢].

فهذا الحديث فيه دلالة للأمة إلى خير ما يعلمه لهم وتحذير من المن
والشرور، ودلالة على طريقة القضاء على بعض الشرور.
وقال ﷺ: «الدين النصيحة، قلنا: لمن؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة
المسلمين وهما منهم».

فدعوة المسلمين إلى الخير وتحذيرهم من كل أنواع الشرور وأهلها تدخل في

التصبيحة التي هي جامعة لكل خير .

والحقيقة : أن هذه القاعدة التي أتيتم بها من أشد القواعد ساداً وتدميرًا ومواجهةً للتصوص القرآنية والنسوية والأصول الإسلامية التي لا يقوم الإسلام إلا بها .

قاتل الله الجهل والهوى ، كيف برديان أهلها في مهاوي الهلاك !!

وقال عبد الرحمن بن عوف لابن عباس رضي الله عنهما «لو شهدت أمير المؤمنين أتاه رجل قال : إن فلاناً يقول : لو مات أمير المؤمنين لبيعنا فلاناً .

فقال عمر : لأقومن العشية فأحذر هؤلاء الرهط الذين يريدون أن يعصوهم .

قلت : لا تفعل ، فإن الموسم يجمع رعاك الناس يعلبون على مجلسك ، فأحاف ألا ينزلوها على وجهها ، فيطير بها كل مطير ، فأمهل حتى تقدم المدينة دار لهجرة ودار السنة فتخلص بأصحاب رسول الله ﷺ من المهاجرين والأنصار فيحفظوا مقالاتك وينزلوها على وجهها .

فقال : والله لأقومن به في أول مقام أقومه بالمدينة .

قال ابن عباس : فقدعنا المدينة .

فقال : إن الله بعث محمداً ﷺ بالحق وأنزل عليه الكتاب ، فكان فيما أنزل آية الرحم ﷺ صحيح البخاري (٤/٣٦٨) حديث رقم (٧٣٢٣) . وفي مسند الإمام أحمد (٥٥/١) .

وفي لمط : «غضب عمر ثم قال : إني إن شاء الله لقائم العشية في الناس فمحدثهم هؤلاء الذين يريدون أن يغصبوهم أمورهم» صحيح البخاري (٤/٢٥٧) حديث رقم (٦٨٣٠) .

وقال أبو داود : حدثنا يزيد بن خالد بن يزيد بن عبد الله بن موهب الهمداني حدثنا الليث ، عن عقيل ، عن بن شهاب : أن أب إدريس الخولاني عاث الله أحمره أن يزيد بن عميرة - وكان من أصحاب معاذ بن جبل - أخبره ، قال : كان لا يجلس مجلساً للذكر حين يجلس إلا قال : لله حكم قسط ، هلت المرتابون .

فقال معاذ بن جبل يوماً «إن من ورائكم فتناً يكثر فيها المال، ويمتدح فيها القرآن حتى يأخذه المؤمن والمنافق والرجل والمرأة والصغير والكبير ولعبد والحر، فيوشك قاتل أن يقول: ما للناس لا يتبعوني وقد قرأت القرآن؟ ما هم بمتبعي حتى أبتدع لهم غيره، فوياكم وما ابتدع، فإن ما ابتدع ضلالة، وأحذركم زبعة الحكيم، فإن الشيطان قد يقول كلمة الضلالة على لسان الحكيم، وقد يقول المنافق كلمة الحق».

قال قلت لمعاذ: ما يدريني «رحمك الله» أن الحكيم قد يقول كلمة الضلالة، وأن المنافق قد يقول كلمة الحق؟

قال: «بلى، اجتنب من كلام الحكيم المشتهرات التي يقال لها: ما هذه؟! ولا يشيك ذلك عنه، فإنه لعله أن يراجع، وتلق الحق إذا سمعته فإن على الحق نوراً».

وفي لفظ لأبي دود: «المشبهات» مكان «المشتهرات» (السنن/كتاب السنة: حديث (٤٦١)).

فهذا الحليفة الراشد يحذر من أساس غير متدعين، فمن قال إن التحذير لا يكون إلا من أهل البدع فقد أتى بما لا يعرفه المسلمون ولا آباؤهم، فهذا معاذ بن جبل رضي الله عنه المقيه يحذر من البدع، ويحذر من زبعة لحكيم، ويحذر من المشتهرات والمشبّهات من كلام لحكيم، وهذا الحكيم قد يكون إما من أئمة السنة والحق.

وفي كلامه رد على من يقول: إنه لا يحذر إلا من أهل البدع، ورد على من يقول بحمل المجمل على التفصيل فإن المجمل من المشابهات، ولا بعد أن يكون معاذ رضي الله عنه تلقى هذا لكلام من الرسول الكريم ﷺ فيكون له حكم الرفع.

وقال الحاكم أبو عبد الله النيسابوري في كتابه معرفة علوم الحديث (ص ٥٢): ذكر النوع الثامن عشر من علوم الحديث. هذا النوع من علم الحديث معرفة الجرح والتعديل.

وهما في الأصل نوعان كل نوع منهما علم برأسه، وهو ثمرة هذا العلم،

والمراقبة الكبيرة منه، وقد تكلمت عليه في كتاب المدخل إلى معرفة الصحيح بكلام شافٍ راضيه كل من رآه من أهل الصنعة، ثم ذكرت في كتاب المزيين لرواة الأخبار على عشر طبقات في كل عصر منهم أربعة، وهم أربعون رجلاً، فالطبقة الأولى منهم: أبو بكر وعمر وعلي وزيد بن ثابت فإنهم قد جرحوا وعدلوا وبحثوا عن صحة الروايات وسقمها، والطبقة العاشرة منهم: أبو إسحاق إبراهيم بن حمزة الأصهباني وأبو علي النيسابوري وأبو بكر محمد بن عمر بن سالم البغدادي وأبو القاسم حمزة بن علي الكناني المصري.

وقد ذكرت في كتاب «المدخل إلى معرفة كتاب الإكليل» أنواع العدالة على خمسة أقسام والجرح على عشرة أقسام، وتكلمت في هذه الكتب على الجرح والتعديل مما يغني عن إعادته، واستشهدت بأقوال الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين.

وأصل عدالة المحدث أن يكون مسلماً لا يدعو إلى بدعة، ولا يعلن من أنواع المعاصي ما تسقط به عدالته، فإن كان مع ذلك حافظاً لحديثه فهي أرفع درجات المحدثين، وإن كان صاحب كتاب فلا ينبغي أن يحدث إلا من أصوله.

تعليق:

في هذا النص من الحاكم أن علم الجرح والتعديل موهان:

أحدهما: علم التعديل وقد ألف فيه كتب مثل: كتاب الثقات للمعجلي، وكتاب الثقات لابن حبان، وكتاب الثقات لابن شاهين

وعلم الجرح وقد ألف فيه كتب منها: كتاب الضعفاء للبخاري، والضعفاء والمتروكين للنسائي، وكتاب المجروحين لابن حبان، وكتب في الضعفاء للدارقطني، وفيه تقسيم المجروحين إلى عشرة أقسام يأتي في طبيعتهم الكذابون والزنادقة وأهل الأهواء والبدع، وقد رصي عمله كل من رآه من أهل الصنعة في وقته.

وأقول: وكذلك من أتى بعده من أهل العلم، ولم يخالفهم أحد في إدخال أهل البدع في علم الجرح والتعديل إلا فالح الذي لا باقة له ولا حمل في هذا العلم، بل

لو جاء مليون فالح من أمثاله فلا قيمة لهم ولا وزن لكلامهم ولا يزيدهم اعتراضهم ومخالفتهم لعلماء الأمة إلا سقوطًا .

وانظر كيف بدأ الحاكم هنا في تعريف العدالة بأن يكون المحدث مسلمًا لا يدعو إلى بدعة ؛ لأن البدعة جرح في صاحبها فإذا كان داعية سقط صاحبها .

ونأسف أننا أصبحنا نجاء قوم يجهلون البدهيات ، ويجادلون فيها بالثرهات !!

وقال الحاكم في كتابه المدخل إلى الإكليل : ذكر أنواع الجرح (ص ٢٣

: (٤٩)

ذكر معرفة أنواع الصحيح

والصحيح من الحديث منقسم إلى عشرة أقسام :

خمسة متفق عليها ، وخمسة مختلف فيها . . .

ثم ذكر الخمسة المتفق عليها والخمسة المختلف فيها .

فقال : خامسها : روايات المبتدعة وأصحاب الأهواء . . . ثم قال : فإن

رواياتهم عند أكثر المحدثين مقبولة إذا كانوا فيها صادقين ، وذكر بعض من قبل رواياتهم كالبخاري ومسلم وابن خزيمة .

ونقل عن مالك قوله : لا يؤخذ حديث رسول الله ﷺ من صاحب هوى يدعو الناس إلى هواء ، ولا من كذاب يكذب في حديث الناس وإن كنت لا تتهمه أن يكذب على رسول الله ﷺ .

ولم يذكر السفيه ولا من كان فيه صلاح ولكنه ليس من أهل الحديث .

وقد ذكرهما غيره كالخطيب في الكفاية والرامهرمزي في المحدث الفاضل (ص ٤٠٣) ، والشاهد منه ذكر المبتدع في المجروحين وبيان اختلاف أئمة الحديث فيه من أجل بدعته .

ثم قال الحاكم : والمجروحون على عشرة طبقات .

ثم قال رحمه الله : أول أنواع الجرح : وضع الحديث على رسول الله ﷺ ، وقد صحت الرواية عنه ﷺ أنه قال : «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» .

ثم قال : ومن ارتكب هذه الكبيرة جماعة فمنهم :

١ - قوم من الرنادقة ، مثل : المغيرة بن سعيد الكوفي ، وأبي عبد الرحيم الكوفي ، ومحمد بن سعيد الشامي المصلوب في الزبدقة ، تشبهوا بالعلماء ، فوضعوا الأحاديث وحدثوا بها ليقعوا في قلوبهم الشك .
وذكر كلام العلماء فيهم .

٢ - قال : ومنهم قوم وضعوا الحديث لهُوى يدعون الناس إليه - يعني بهم أهل الأهواء والبدع - وذكر منهم شيخاً من الخوارج والجاحظ وأبا العيناء .
قال عبد الله بن لهيعة : قال : سمعت شيخاً من الخوارج تاب ورجع وهو يقول : إن هذه الأحاديث دين فانظروا عمن تأخذون دينكم ، فإننا كنا إذا هويتنا أمراً صبرناه حديثاً .

٣ - قال : ومنهم جماعة وضعوا الحديث حسبة - كما زعموا - يدعون الناس إلى فضائل الأعمال ، مثل : أبي عصمة نوح بن أبي مريم ، ومحمد بن عكاشة الكرمانى ، وأحمد بن عبد الله الجوباري .

٤ - قال : ومنهم جماعة وضعوا الحديث للملوك في الوقت مما تقرّبوا به إليهم ، وذكر منهم : غياث بن إبراهيم ، وميسرة بن عبد ربه ، وزياذ بن ميمون ، وأبو الليخترى ، وأبو داود سليمان بن عمر النخعي ، وغيرهم .

٥ - قال : ومنهم جماعة وضعوا الحديث في الوقت لحاجتهم إليه ، وذكر منهم : سعد بن طريف ، وذكر المتعصبين للمذاهب ومنهم : مأمون بن أحمد الهروي الذي وضع حديثاً في الطعن في الشافعي وفي مدح أبي حنيفة ، وذكر منهم : محمد بن عكاشة الكرمانى الذي وضع حديث : «من رفع يده في الركوع فلا صلاة له» .

٦ - قال : ومنهم قوم من لسّال والمتكدين يقفون في الأسواق والمساجد والمحال فيصنعون في الوقت على رسول الله بأسانيد صحيحة قد حفظوها فيذكرون الموضوعات بذلك الأسانيد .

ثم قال الحاكم : فهذه الطائفة بأنواعها كذبة على رسول الله ﷺ .

ثم قال رحمه الله: الطبقة الثانية من المجروحين: قوم عمدوا إلى أحاديث مشهورة على رسول الله ﷺ بأسانيد معروفة، ووضعوا إليها غير ثلث الأسانيد، فركبوها عليها ليستعرب تلك الأسانيد، منهم: إبراهيم بن اليسع، وحماد بن عمر النصيبي، وبهلول بن عبيد، وأصرم بن حوشب، وغيرهم.

ثم قال رحمه الله: الطبقة الثالثة من المجروحين: قوم من أهل العلم حملهم الشره على الرواية عن قوم ماتوا قبل أن يولدوا، مثل: إبراهيم بن هذبة، وعبد الله بن إسحاق الكرمانني، وهذا النوع من المجروحين فيهم كثرة.

ثم قال رحمه الله: الطبقة الرابعة من المجروحين: قوم عمدوا إلى أحاديث صحيحة عن الصحابة رفعوها إلى رسول الله ﷺ كأبي حذافة أحمد بن إسماعيل السهمي، ويحيى بن سلام البصري.

ثم قال رحمه الله: الطبقة الخامسة من المجروحين: قوم عمدوا إلى أحاديث مروية عن التابعين أرسلوها عن رسول الله ﷺ، فزادوا فيها رجلاً من الصحابة فوصلوها، مثل: إبراهيم بن محمد المقدسي، وعلى هذا النوع جماعة يستشهد به على الجملة.

ثم قال رحمه الله: الطبقة السادسة من المجروحين: قوم الغالب عليهم الإصلاح والعبادة، لم يفرغوا إلى ضغط الحديث وحفظه والإتقان فيه، فاستحسوا بالرواية فظهرت أحوالهم، قال الحاكم رحمه الله: فيهم كثرة وأكثرهم زهاد عباد.

ثم قال رحمه الله: الطبقة السابعة من المجروحين: قوم سمعوا من شيوخ وأكثروا عنهم، ثم عمدوا إلى أحاديث لم يسمعوها من أولئك الشيوخ، فحدثوا بها ولم يميزوا بين ما سمعوا وما لم يسمعوا وورد خراسان جماعة من هذه الطبقة كإبراهيم ابن إسحاق العميلي، وأحمد بن محمد بن عمر المنكدر وغيرهما... وقد رأيت في عصرنا منهم جماعة من أعيان الغرباء من أهل العلم فعلوا ذلك.

ثم قال رحمه الله: الطبقة الثامنة من المجروحين: قوم سمعوا كتباً مصتفة من شيوخ أدركوهم، ولم ينسخوا سماعاتهم عند السماع، ونهاونوا بها إلى أن طعموا في السن، وسئلوا عن الحديث فحملهم الجهل والشره على أن حدثوا بتلك الكتب

من كتب مشرة ليس لهم فيها سماع ولا بلاع، وهم يتوهمون أنهم في رواياتهم صادقون وهذا النوع مما كثر في الناس.

ثم قال رحمته الله الطبقة التاسعة من المجروحين: قوم ليس الحديث من صناعتهم، ولا يرجعون إلى أي نوع من الأنواع العشرة التي يحتاج المحدث إلى معرفتها فلا يحفظون حديثهم، فيجيبهم طالب العلم فيقرأ عليهم ما ليس من حديثهم، فيجيبون ويقررون بذلك وهم لا يدرون، ومثل بهذا موسى بن دينار وقيس بن ربيع.

ثم قال رحمته الله. الطبقة العاشرة من المجروحين: قوم كتبوا الحديث ورحلوا فيه وعرفوا به، فتلفت كتبهم بأنواع من التلف: الحرق أو النهب أو الهدم أو الغرق أو السرقة، فلما سئلوا عن التحديث حدثوا بها في كتب غيرهم أو من حفظهم على التحمين، فسقطوا بذلك، منهم: عبد الله بن لهيعة المصري على محله وعلو قدره فهل هذه الأصناف والطبقات المجروحة لا يحذر منها على منهج هؤلاء؟ وهل يقول هذا إنسان يعقل أن العلماء لا يذكرون هؤلاء المجروحين على اختلاف أنواعهم إلا للتحذير منهم ومن زلاتهم وكذب من يكذب منهم على رسول الله ﷺ!!؟

وقال الحافظ ابن حجر رحمته الله في النزعة (ص ٨٢-٨٣): وخبر الأحاد؛ ينقل عدل تام الضبط، متصل السند، غير معلل ولا شاذ: هو الصحيح لذاته. وشرح العدالة بقوله: والمراد بالعدل: من له ملكة تحمله على ملازمة التقوى والمروءة.

وشرح التقوى بقوله: والمراد بالتقوى: اجتناب الأعمال السيئة من شرك أو فسق أو بدعة.

فجعل في تعريف الصحيح المقبول، الشرك والفسق والبدعة من الأمور التي سافى العدالة والتقوى، وهذا جرح شديد بالبدعة إذ هي مشتقة من الشرك وآيلة إليه.

وقال أيضًا في أسباب الطعن في الراوي - أي: الجرح - (ص ١١٤-١١٧): ثم الطعن إما أن يكون لكذب الراوي، أو تهمته بذلك، أو فحش علقه، أو

غفلته، أو فسقه، أو وهمه، أو مخالفته، أو جهالته، أو بدعته، أو سوء حفظه.

فجعل البدعة من أسباب الطعن.

وقال أيضًا في (ص ١٣٦-١٣٨): ثم البدعة: إما بمكفر، أو بفسق، فالأول: لا يقبل صاحبها الجمهور، والثاني: يقبل من لم يكن داعية في الأصح؛ إلا إن روى ما يقوِّي بدعته، فيرد على المختر، وبه صرح الجوزحاني شيخ النسائي.

ثم ذكر في شرحه مذاهب أئمة الجرح والتعديل في قبول رواية المبتدع من ردها

فانظر إلى ابن حجر لا تأتي مناسبة إلا ويذكر فيها أهل البدع في المجروحين، وقد سبقه إلى ذلك أئمة الجرح والتعديل وأيدهم وتابعهم في ذلك كل علماء الأمة. وبهذه البيانات والإيضاحات لتي سردناها يتبين للقارئ أن القرآن والسنة قد حذرا من كل ما يضر بالإسلام والمسلمين في دينهم بل ودنياهم، وكذلك الصحابة والتابعون وأئمة الهدى وأئمة الحديث قد حذرو المسلمين من كل ما يضرهم في دينهم سواء من الرواة السالمين من لدع أو أهل البدع أو من الدحاليين والكذابين، وكل ذلك يدخل في صميم منهج أئمة الجرح والتعديل.

وبكل هذا وذاك يسقط قول أهل الجهل والهوى: إن أهل البدع لا يدخلون في قواعد أهل الحديث ولا يدخلون في جرحهم، وأن غير أهل البدع لا يدخلون في تحذيرهم.

ولا أعرف جهلاً وكذباً على أهل الحديث وأصولهم ومنهجهم يفوق هذا الجهل والكذب.

كتبه

ربيع بن هادي عمير المدخلي

١٦ / ١٢ / ١٤٢٥هـ

نور السنة والتوحيد عند أهل الحديث

وظلمات البدع والأهواء تخيم على غيرهم

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

إن البقاع المضيفة بالكتاب والسنة في العالم الإسلامي هي بقاع أهل الحديث السلفيين .

وإن البقاع المظلمة في العالم الإسلامي هي بقاع أهل البدع والصلال المخالفين للمحاربين لأهل الحديث .

وإن الأحزاب السياسية المعاصرة - بما فيهم الإخوان المسلمون وفصائلهم - والفرق الضالة - بما فيهم جماعة التبليغ - يريدون أن يبقى هذا الظلام مخيمًا في العالم الإسلامي مطبقًا عليه ، لا يحركون ساكنًا ضده ، وليس لهم إرادة في تبديده ، وليس لهم نهج يدفعهم إلى إزاحته وإحلال التوحيد ونور الكتاب والسنة بديلًا عنه .

فهم يحافظون على هذا الظلام - ولا سيما ظلام الرفض والتصرف - بحجة أنهم يحاربون أعداء الإسلام ، وهم ليسوا كذلك ، وبحجة نتعاون فيما اتفقنا عليه ويعذر بعضنا بعضًا فيما اختلفنا فيه ، وبحجة تجميع المسلمين بما فيهم الروافض ومن غلاة السوفية لمواجهة أعداء الإسلام .

ثم هم يحاربون أهل الحديث ويصمون في وجوههم شتى العقبات والسدود التي تصد الناس عن الاستصاء بما عند أهل الحديث من نور التوحيد ونور الكتاب والسنة ومنهج السلف الصالح .

فإلى متى تستمر حماية الظلام المطبق على الأمة؟!؟

ومتى يرى المسلمون هذا النور؟!؟

قال ابن القيم - رحمه الله تعالى - ناقلًا كلام السمعاني رحمته الله : «فرغم كل فريق منهم - أي المبتدعة - أنه هو المتمسك بشريعة الإسلام ، وأن الحق الذي قام به رسول الله ﷺ هو الذي يعتقدونه ويتخلطه ؛ غير أن الله تعالى أبى أن يكون الحق والعقيدة الصحيحة إلا مع أهل الحديث والآثار .

لأنهم أخذوا دينهم وعقائدهم حلقًا عن سلف ، وقرنًا عن قرن ، إلى أن انتهوا إلى التابعين .

وأخذوا التابعون عن أصحاب النبي ﷺ .

وأخذوا الصحابة عن رسول الله ﷺ .

وشهيرها، وغنوا عن صحة أهلها، وطمعوا فيها وفيهم، وزهدوا الناس في حقها، وضربوا لها ولأهلها أسوأ الأمثال، ولقبوهم أقبح الألقاب، فسموهم بواصب أو مشبهة وحشوية أو مجسمة، فعلمنا بهذه الدلائل الظاهرة والشواهد القائمة أن أولئك أحق بها من سائر الفرق. [مختصر الصواعق (ص ٤٢٣-٤٢٩)].

وخصوم أهل الحديث الجدد يرددون الطعون التي يطمعن بها الشيوعيون والعلمانيون والبعثيون في خصومهم من المسلمين وغيرهم وهي: جواميس، عملاء أمريكا، وعلماء البلاط، وعلماء الصحون

نسأل الله للجميع الهداية إلى الحق والرجوع عن الباطل والخروج من ظلام البدع.

كتبه

ربيع بن هادي عمير المدخلي

١٩ / ٥ / ١٤٢٦ هـ

الحقوق والواجبات على الرجال والنساء في الإسلام

تأليف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

تقديم

فضيلة الشيخ الدكتور

صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان

عضو هيئة كبار العلماء وعضو اللجنة الدائمة للإفتاء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم العلامة صالح الفوزان

الحمد لله الحكيم الخبير، الذي خلق الذكر والأنثى وجعل لكل منهما حقوقاً وعليه حقوق وواجبات، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه ومن اتبع هديه وتمسك بستته.

وبعد:

فلا شك أن الله ﷻ شرع لعباده ما يصلح دينهم ودنياهم، وأمرهم بالعدل فيما بينهم باتباع الكتاب والسنة لا باتباع الأهواء والرغبات: ﴿وَلَوْ أَتَّبَعَ الْآخِثُ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [المؤمنون: ٧١].

فمن لم يرص بما شرعه الله فهو غير مؤمن؛ قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَسَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦].

وقال تعالى: ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُوْمِنُونَ حَتَّىٰ يُعَكِّمُوكَ فِيهَا شَجَرًا يَنْبُتُ مِنْ لَدُنْكَ وَيَسْمُرُ فِي أَفْسُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

ومن ذلك: قضية المرأة التي تثار في هذا الوقت، ويتكلم فيها كل من هب ودب من الرجال والنساء، إما بجهل وإما بهوى، ومن ذلك: ما دار في منتدى النساء الذي عُقد في جدة منذ أيام.

وقد تعقب ذلك الشيخ، لما ضل: ربيع بن هادي عمير المدخلي - حفظه الله - وبين ما جرى في ذلك المنتدى من الخلط والجهل ودعوى أن النساء مظلومات ومهضومات حقوقهن، وهذا إن كان اتهامًا للإسلام بأنه ظلم المرأة فهو كفر بالله، وإن كان اتهامًا لبعض الرجال أنهم يظلمون النساء فهذا قد يحصل لكن لا يُنسب ذلك إلى الإسلام، وإنما يُنسب إلى من صدر منه، وكما أنه قد يقع ظلم من بعض

الرجال للنساء فالظلم الذي يحصل من النساء للرجال أكثر ، وسييل رفع ذلك يرجع فيه إلى المحاكم الشرعية لا إلى المتدييات كما ذكر ذلك الشيخ ربيع -حفظه الله- فقد أجاد وأفاد جزاه الله خيراً ونفع بما كتب .

كتبه

صالح بن فوزان الفوزان
عضو هيئة كبار العلماء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن اتبع
هذاه.

أما بعد:

فقد ظهر في هذه الأيام في بلاد الحرمين من ينادي بحقوق المرأة ويشاكي
عليها، ووجد من بعض النساء من يتجاوب مع هذا النداء، وهذا أمر يضطر المسلم
إلى أن يقول كلمة الحق في بيان حقوق الرجال والنساء وواجباتهم جميعاً، وأن
يبين وضع المرأة عند الأمم الأخرى غير المسلمين؛ إذ بضدها تتبين الأشياء.

حال الناس قبل الإسلام وحال المرأة

من حديث عياض بن حمار الطويل قوله ﷺ: «وأنني خلقت عبادي حنفاء
كلهم، وأنهم أتتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم، وحرمت عليهم ما أحللت لهم
وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً، وإن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم
عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب»^(١).

وقد ذكر القرآن الكريم صوراً كثيرة من الجاهليات وأخلاقهم من وثنيين وأهل
الكتاب.

ومنها: ظلم العرب للمرأة واحتقارهم لها وسقوط منزلتها عندهم، والتأفف
والتضجر منها منذ ولادتها وأدائها طفلة وفتاة: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ
مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٩﴾ يَتَوَرَّى مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيَسْكَنُ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ لَا يَدْرِي أَلِالْغَابُ
أَلِالسَّاعَةِ مَا يُنْكَرُونَ﴾ [النمل: ٥٨-٥٩].

وهي عند الأمم الأخرى أسوأ حالاً منها عند العرب: فكانت الأمة اليونانية

(١) رواه مسلم حديث (٢٨٦٥)، واحتد (١٦٢/٤).

تنظر إليها بأنها من سقط المتاع، ولم يكن لها أي حقوق أهلية، وكانت تباع وتشتري في الأسواق.

وفي الحضارة الرومانية: كان للرجل السيادة المطلقة، وله الحقوق الكاملة على أهله، فله أن يحكم على زوجته بالقتل لأدنى تهمة، وله أن يقتل أولاده أو يعذبهم دون أي مسئولية.

وهي عند الهنود في غابة الهوان والذل: وإذا مات زوجها فعليها أن تحرق جسدها على مقربة من جسده.

وقد تفرح بهذا المصير تخلصاً من الاضطهاد والهوان الذي تلقاه.

وهي عند اليهود: لعنة؛ لأنها أغوت آدم، وعند بعض طوائفهم: لأبيها الحق أن يبيعها، ولا يُجالسونها ولا يؤاكلونها إذا حاضت، ولا تلمس وعاء حتى لا ينجس.

وقرر النصارى الأوائل: أن الزواح دنس يجب الابتعاد عنه، وأعلوا أن المرأة باب الشيطان، وأن العلاقة بها رجس.

وعقد الفرنسيون عام (١٥٨٦م) مؤتمرًا للبحث: هل تعد المرأة إنسانًا أو غير إنسان؟ وهل لها روح أو ليس لها روح؟ وإذا كان لها روح فهل هي روح حيوان أو روح إنسان؟ وقرروا أخيرًا: أنها روح إنسان ولكنها خلقت لخدمة الرجل فحسب!!

وظلت النساء طبقًا للقانون الإنجليزي العام حتى منتصف القرن الماضي تقريبًا غير معدودات من «الأشخاص» أو المواطنين الذين اصطلح القانون على تسميتهم بهذا الاسم، لذلك لم يكن لهم حقوق شخصية، ولا حق في الأموال التي تكتسبها، ولا حق في ملكية شيء حتى الملابس التي كن يلبسها.

بل القانون الإنجليزي حتى عام (١٨٠٥م) كان يبيع للرجل أن يبيع زوجته، وقد حدد ثمن الزوجة بستة سنتات (نصف شلن).

وقد حدث أن باع إنجليزي زوجته عام (١٩٣١م) بخمسمائة جنيه، وقد محاميه في الدفاع عنه: إن القانون الإنجليزي عام (١٨٠١م) يُحدد ثمن الزوجة

بسته سنات بشرط أن يتم البيع بموافقة الزوجة، فأجابت المحكمة: إن هذا القانون قد ألغي عام (١٨٠٥م) بقانون يَصع بيع الزوجات أو التنازل عنهن، وبعد المداولة حكمت المحكمة على بائع زوجته بالسجن عشرة أشهر

وجاء في مجلة «حضارة الإسلام» السنة الثانية (ص ١٠٧٨). «حدث في المام الماضي أن باع إيطالي زوجته لأحر على أقساط، فلما امتنع المشتري عن سداد الأقساط الأخيرة قتله البائع».

وقال الأستاذ محمد رشيد رضا رحمته الله: «من الغرائب التي نقلت عن بعض صحف إنجلترا في هذه الأيام: أنه لا يزال يوجد في بلاد الأرياف الإنجليزية رجال يبيعون نساءهم بثمن نخس حذاً كثلثين شلناً، وقد ذكرت أي: الصحف الإنجليزية - أسماء بعضهم»^(١).

ونقل عن أحد الدارسين في أمريكا أن في الأمريكيين أقواماً يبادلون زوجاتهم لمدة معلومة، ثم يترجع كل واحد زوجته المعارة تماماً كما يعير القروي دابته أو الحضري في بلادنا شيئاً من متاع بيته.

وتاريخ المرأة عند الصينيين والفرس في غاية السوء.

هذه هي أحوال النساء عند الأمم غير الإسلامية.

أما الإسلام: فقد انتشل المرأة من وهديتها، وبدد عنها كوابيس الظلم والظلام والإذلال والاستعباد، وأنزلها منزلاً كريماً ومكانة لا نظير لها عند الأمم، سواء كانت أمماً أو بنتاً أو زوجة أو أختاً.

فقرر الله إنسانيتها من فوق سبع سموات فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَحَقَّكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعْرِفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الحجرات ١٣].

ولم تَحْتِج المرأة المسلمة إلى عقد مؤتمرات لإثبات إنسانيتها وحقوقها، فقد قررها الله ورسوله وآمن بها المسلمون.

(١) نقلًا من هودة الحجاب (٢/ ٤١-٤٧)، وقد اختصرت بعض نصوصه.

ولها حق الهجرة والنصرة والحماية من المؤمنين : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَرُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مِنْ هَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَكْثَرُ يَابِسِينَ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ بِلَهُنَّ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ [المنحة : ١٠].

وحرم الله من يؤذي المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا : ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بغيرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ [لأحراب : ٥٨].

وتوعد من يفتن المؤمنين والمؤمنات عن دينهم بعذاب جهنم ؛ فقال : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ [البرق : ١٠].

وأمر الله رسوله الكريم أن يستغفر لنفسه وللمؤمنين والمؤمنات ؛ فقال تعالى : ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [محمد : ١٩].

وإذا أراد المتحلون وأعداء الإسلام أن يعرفوا شيئاً عن منزلة المرأة في الإسلام فليمدوا أبصارهم إلى تشيع جنازتها والصلاة عليها ، ولعل ممّا يدهش الكفار والمافقين أن يروا مئات الآلاف في المسجدين الشريفين تنتظم صفوفهم للصلاة على جنازة امرأة مؤمنة أو طفلتها .

فهذه مزايا أعطاها الإسلام للمرأة المؤمنة ، يستحيل مثلها في أي ديانة مُحرفة أو مُخرعة ، أو قوانين مريفة ، مهما بالغت في تكريم المرأة كما تزعم .

بل الحضارة المعاصرة التي يقودها اليهود والنصارى قد مسخت المرأة مسخاً شبيحاً فجعلتها سلعة رخيصة وملعبة للرجال في ميادين العمل والأسواق ومعارض الأرياء والصحف والمجلات ، فكم ترى في هذه الصحف من الصور النسائية الخليعة الفاضحة للنساء ؛ ليتلهم بهن العجّار ويستمتعوا بهذه المناظر الفاضحة المخزية ، ولعل الإحصائيات قد عجزت عن تسجيل حوادث الحمل والأولاد غير الشرعيين .

كل هذا نتيجة للقوانين التي تدعي أنها أنصفت المرأة وأعطتها حقوقها ، ومنها : الحرية والمساواة !!

ونتيجة للإعلام الخبيث الذي تشجعه هذه القوانين والأنظمة التي تُحارب تشريع الله الخالق الحكيم الذي تضمنه الإسلام كتاباً وسنة ، الذي أعطى كلاً من

الرجل والمرأة حقه بشرف وعدل وإنصاف .

هذه هي الأنظمة والقوانين التي يسيل عليها لعاب المنحليين من الإسلام كالعلمانيين والليبراليين والإباحيين في بلاد الإسلام ، ويريدون أن يَجْرُوا المرأة المسلمة إلى مستنقعاتها المهلكة .

لقد أعطى الإسلام كلاً من الرجل والمرأة حقه بالعدل والقسطاس المستقيم ، فشرع للرجال من الحقوق والواجبات ما يلائم رجولتهم وقواهم وعقولهم واستعدادهم لمواجهة الأخطار وتحمل المشاق وفطرتهم التي زودهم الله بها .

وشرع للنساء من الحقوق والواجبات ما يلائم أنوثتهن وضعفهن ونقصهن عن الرجال في العقل والقوة ، وضعفهن في الاستعداد لمواجهة الأخطار والمشاق .

وقد رضي المسلمون رجالاً ونساءً هذا التشريع الإلهي الحكيم الرحيم ، واعتبروه من عقائدهم المُسَلَّمة .

ومن تَقَلَّتْ منه فليس بالمؤمن ، ويُعتبر مُستدركاً على الله ورسوله ، وحاشا مؤمناً بالله ورسوله وكتبه أن يقع في ذلك .

وقد راعى الإسلام هذا التفاوت ؛ فبنى عليه الحقوق والواجبات لكل من الرجل والمرأة وعليهما بعد حقوق الله ، فمن حق الله على عباده رجالاً ونساءً : أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وأن يقوموا بأركان الإسلام والإيمان المعروفة .

وأن يقوموا ببر الوالدين ، وصلة الأرحام ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وغير ذلك من الأمور المشتركة بين الرجال والنساء .

*** ومن الواجبات التي تخص الرجال :**

١- الجهاد بالنفس والمال في سبيل الله لإعلاء كلمة الله ونشر الإسلام ، والذيادة عن ديار الإسلام .

٢- صلاة الجمعة والجماعة في المساجد .

٣- النفقة والكسوة والسكن تجب على الرجال لزوجاتهم بالمعروف ، وهذه وتلك أمور عظيمة تبذل فيها الأموال والطاقات والأنفس ، ولا طاقة للنساء بها إلا ما تقوم به على وجه التطوع منها .

٤- تكوين الجيوش لا يكون إلا من الرجال دون النساء .

* ومن الحقوق المشروعة التي فضل فيها الرجال على النساء :

١- القوامة : قال تعالى : ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَسْعَفُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَلْفَلَحَتْ قَتِينَتُ حَنْوَلَتٍ لِلْمَيْيَتِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ (نساء : ٣٤).

٢- الولاية على المرأة في عقد النكاح : إذ لا تكون هذه الولاية إلا للرجال ، فلا تتولى المرأة عقد النكاح على نفسها ولا على غيرها .

٣- تفضيل الذكر على الأنثى في العقيدة : إذ يُعق عن الغلام بشاتين وعن الجارية بشاة واحدة .

٤- تفضيل الذكر على الأنثى في الميراث : فللمرأة نصف ميراث الرجل بشاة كانت أو أختاً أو أمّاً أو زوجة .

٥- التفاوت في الديات : إذ دية المرأة على النصف من دية الرجل .

٦- يفضل الرجل على المرأة في الشهادة : إذ شهادة الرجل تعدل شهادة امرأتين ، وهناك أمور لا تقبل فيها شهادة المرأة كالجبايات .

٧- ومنها : الخلافة والإمارة والقضاء وقيادة الجيوش وتدبير أمر الأمة ، فهذه للرجال وعليهم .

٨- وللرجال أن يعددوا الزوجات إلى أربع : وليس للمرأة أن تعدد الأزواج ، وهذا التفضيل حتى في الآخرة .

ولقد أعطى الإسلام المرأة حقوقاً أكثر من الواجبات التي افترضها عليها . فالواجبات الثقيلة والشاقة ومنها ما فيه بذل المال والنفس فإنما فرضها على الرجال ، أما المرأة فهي معفوة منها ، فأى نظام في الماضي والحاضر يعطي المرأة مثل هذا العطاء ؟!

* فمن الواجبات عليها :

١ طاعة زوجها في غير معصية الله ، وحق الرجل عليها أعظم من حق أبيها .

٢- رعاية البيت والأسرة، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها.

٣- ألا تصوم تطوعاً إلا بإذنه.

٤- وألا تأذن لأحد في بيته إلا بإذنه.

٥- وألا تخرج من بيتها إلا بإذنه.

٦- أن تحفظه في دينه وعرضه.

وهناك حقوق أخرى له عليها.

* ومن حقوق المرأة على الرجل:

١- أن يدفع لَهَا مهرًا للزواج بها.

٢- النفقة عليها في حدود المعروف.

٣- أن يؤمّن لَهَا الملبس والسكن.

٤- وأن يعاشرها بالمعروف.

وهذا له تفاصيل: منها - أن يتحجب إليها، ويناديها بأحب الأسماء إليها، وأن

يَحترم حديثها، ويجمعها حسن الأخلاق معها.

وإنّي مع إيماني بفضل الرجل على المرأة فإنّي أحترم المرأة سواء كانت أمّ أم

بت أم زوجة أم أختاً أو أي قريبة من القربيات.

وأرى أن على المسلمين أن يحترموها وأن يكرموها وأن يستوصوا بها خيراً، كما

أوصاهم بذلك رسول الله وعلمهم حقوقها التي سلبتها الجاهليات فاستعادها لَهَا

وأوصى النساء أن يعرفن حق الرجال، وأن يقمن به على الوجه الذي شرعه

الله، ويقام كل من الطرفين بحقوق الله وبحقوق الآخر وواجباته: يسعد الزوجان

وتسعد الأسرة والأمة وتطيب لهم الحياة في الدنيا والآخرة.

ولقد اطلعت على ما نشر في جريدة المدينة في ملحقها الصادر يوم الأربعاء

الموافق (٢٢ ذي القعدة ١٤٢٤هـ) تحت عنوان: المنتدى النسائي لعدد من

الكاتبات في المملكة العربية السعودية.

ولهن في هذا المتدى مطالبات باسم الإسلام، وقد سقن خلال حوارهن آيات وأحاديث ودعوة إلى مراجعة سيرة الصحايات الكريمات - رضي الله عنهن - .
ولي عليهن مواخذات لا يتسع المقام لاستقصائها وينبغي أن أذكر بعضها:
أولاً: منها الإجمال في العبارات ثم التوسع في المطالب.
* ومن هذا الإجمال:

- ١- المطالبة بالعدالة والحق والمساواة النوعية .
 - ٢- الحرية والتحرر .
 - ٣- استخراج مظاهر الحقوق الإنسانية الكامنة في الدين وإظهارها وتطبيقها بالإجراءات التشريعية والقوانين أيضاً .
 - ٤ - مطالبتهن بولاية متكافئة وعلاقات متوازنة .
 - ٥ - اعتبار ولاية الرجل على المرأة وقوامته عليها خدمة للمرأة وتكليفاً لا تشريعاً^(١) .
 - ٦ - قالت إحداهن: «ربما أعتبر نفسي أكثر من هوجمت من قتل قراء من الرجال بسبب كتابتي عبر زاويتي سلسلة تتحدث عن جهل المرأة بحقوقها ونهايتها وسلبيتها تجاه حقوقها، وما أريد قوله حقيقة: أن لدينا الكثير ممن يجهلون الإسلام ويعتبرون أن المرأة ما هي إلا تابع للرجل، والمرأة ليست تابعة للرجل بل نداء للرجل سواء في الحقوق أو الواجبات... إلخ .
 - ٧ - التركيز على حقوق النساء وإشارات مقتضبة إلى حقوق الرجال .
 - ٨ - التلطم للنساء دون أن يذكرن ظلم النساء للرجال .
 - ٩ - اتّهام بعضهن للعلماء بقولها: أعتقد الاجتهادات معظمها تعتمد على أدلة انتقائية، بمعنى: نتقي ما نريده .
- فالمرأة لها حقوق وعليها أن تطالب بحقوقها، ولا تشعر أن المجتمع

(١) بل هي تشريف وتكليف برعاية المرأة ومصلحتها .

والأعراف كبلتها وضيق الخناق عليها .

خاصة أن بعض الخطابات الدينية تنتقي بعض الآيات القرآنية والأحاديث من خلال ما يتناسب مع العادات والتقاليد؛ لكي تبرهن وتثبت أن المرأة أقل من الرجل، وأن المرأة يجب أن تكون تحت وصاية الرجل دائماً .

هذا عرض موجز لبعض ما ورد في هذا الاجتماع النسائي لا لكل ما ورد فيه، ولا يتسع وقتي لإلقاء الأضواء حتى على هذا الموجز، غير أنني رأيت أن أوضح بعض الأمور المهمة منه، وسوف أضع كلاً من الرجل والمرأة في موضعه الذي وضعه فيه الإسلام دون زيادة أو نقص، وأعتقد أن العقول السليمة والعقول المستقيمة تحترم هذا التشريع، وترى أنه هو عين العدل والإنصاف، وتقف هذه العقول مبهورة أمام هذا التشريع الحكيم؛ لأنه بلغ النهاية في الحكمة والعدل .

* الأمور التي أريد توضيحها من مطالب صواحب المتتدي :

- ١- المساواة بين الرجال والنساء في الحقوق والواجبات .
- ٢- القوامة التي شرعها الله ودان بها المسلمون وبيان أسبابها .
- ٣- هل أدلة العلماء انتقائية؟
- ٤- هل المرأة هي المظلومة فقط؟

أولاً: المساواة بين الرجال والنساء

ومنها المساواة في الحقوق والواجبات

هذه المساواة ادّعاها بعضهن -وهي زينب غاصب- لا كلهن، وصرحت بأن المرأة ليست تابعة للرجل بل هي تد للرجل سواء في الحقوق أو الواجبات، واحتجت بقول الله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَغَنِيَةٌ حَيَاتُ طَيِّبَةٍ وَلَتَمْنَعْنَهُمْ أَحْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل ٩٧] .

ثم قالت: قال الله ﷻ لَمْ يَجْعَلِ الْعَمَلُ وَالْأَجْرَ حِكْرًا عَلَى الرَّجُلِ، وَلَمْ يَجْعَلْهُ مَضَاعِفًا لَهُ، وَإِنَّمَا سَاوَىٰ بَيْنَهُمَا فِي الْحَقِّ وَالْوَجِبَاتِ، وَذَكَرْتُ أَنَّ اللَّهَ فَضَّلَ الرَّجُلَ بِدَرَجَةٍ وَهِيَ النِّفَقَةُ . . . واستمرت تتكلم بما فيه مجانية للصواب انطلاقاً من

رؤيتها هذه .

فأقول : إن هذه المساواة التي تدعيها هذه المرأة لم يأت بها شرع ولا عقل .
أما الشرع : فالله ﷻ قد بين في مُحكم كتابه أنه خلق المرأة للرجل ، فهي نعمة
من النعم التي امتن الله بها على الرجال في الدنيا والآخرة .

١ قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَحْسِلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَحَمَدَةٍ وَرِزْقًا مِمَّنِ الْفَاطِنَاتِ ﴾ [سورة البقر ١٧٢] .

٢ وقال تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [الروم ٢١] .

تأملوا أيها المؤمنون والمؤمنات العقلاء قول الله تعالى : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ و﴿ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ لتدركوا ما ميز الله به الرجل على المرأة وأنها جعلت للرجل ومن أجله ، وهذه نعمة عظيمة ، وينشأ عنها نعمة أخرى : وهي أنها تنجب له الأولاد والأحفاد الذين لا يُنسبون إلا إليه لا إلى المرأة ، فيقال ابن فلان و بنت فلان وحفيد وحفيدة فلان .

وكذلك الآية من سورة الروم : هي نص في أن المرأة خلقت للرجل لحكمة عظيمة - وهي أن يحصل له السكن والاستقرار النفسي ، وأكد هذه النعمة بأن جعل بين الزوج والروجة المودة والرحمة ، فإنه لا تتحقق تلك النعمة وهي السكن إلا إذا كانت هي جو تحفه وتعطره المودة والرحمة

فإذا كانت المرأة تنظر إلى الرجل بأنها أفصل منه أو نذ له وأنها تساويه في الحقوق والواجبات تحولت الحياة إلى صراع مرير وجحيم لا يطاق ، وذهبت السكنة والاستقرار النفسي أدراج الرياح ، وذهبت المودة والرحمة .

قال الرسول ﷺ : « الدنيا متاع ، وخير متاعها المرأة الصالحة »^(١)

فالمَتَاع هو ما يُتَمَتَّع به من عرص الدنيا قليلها وكثيرها ، وخير ما يتمتع به الرجل المؤمن المرأة الصالحة .

(١) أخرجه مسلم حديث (٣٥٣٣) ، والنسائي ، وابن ماجه .

فالمراة الصالحة نعمة، وغير الصالحة نقمة.

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن مِّنْ آتٍ لَّكُمْ لَعَنُوكُمُ فَاغْدُورَهُمْ وَإِن تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [التعاين: ١٤]

فالمراة غير الصالحة قد تفتن الرجل في دينه وتشطه عن الطاعات وعن فعل الخير وتحمله على قطيعة الرحم وغير ذلك، فليحذرهما؛ لأن فعلها هذا فعل الأعداء، وعليه بنصيحها وتوجيهها ووعظها وتخويفها بالله، ثم العفو والصفح والمغفرة عما يعانیه من تصرفاتها لاسيما إذا كانت ترى نفسها ندا له

٣ وقال تعالى: ﴿زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنكُمُ الْيُسَاءُ وَالسَّيِّئُ وَالْقَسِيرُ الْمُقْطَرُ مِنكُمُ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ وَالْحَبْلُ الْمُسَوَّمَةُ وَالْأَنْعَامُ وَالْحَرْثُ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَسْبُ الْغَايَةِ﴾ [آل عمران: ١٤].

فجعل هذه الأشياء من شهوات الرجال ومطاميحهم ومما يتمتعون به في هذه الحياة الدنيا، ومن ضمن ذلك بل أولها: المرأة، فهي من متاع الرجل وفي مقدمة شهراته.

فإن كان الرجل صالحا والمرأة صالحة فنعم المتاع.

وكذلك الأموال إن استعان بها على طاعة الله فنعم المال الصالح للرجل الصالح.

وإن كان الرجل والمرأة غير صالحين ببس المتاع والمستمتع.

وكما أن المرأة من نعم الله على الرجل في هذه الحياة الدنيا فهي في الآخرة نعمة تدخل ضمن ما يُعْجَازِي الله به عباده الصالحين على إيمانهم وعملهم الصالح.

٤ قال تعالى بعد الآية السالفة الذكر ﴿قُلْ أَوتَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكَ لَكُمُ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَرْوَجُ مُطَهَّرَةً وَبُيُوتٌ مِّن لَّدُنْهُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بَالِغٍ﴾ [آل عمران: ١٥].

٥ - وقال تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِن ثَمَرٍ رَزَقُوا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِن قَبْلُ وَأَنُوتُوا بِهِ مُنْتَهِيًا وَلَهُمْ فِيهَا أَرْوَجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: ٢٥].

وقد ذكر الله جزاء المؤمنين في الآخرة في عدد من سور القرآن ومن ضمن هذا الجزاء: الحور العين من النساء.

٦- وقال تعالى في سورة النبا: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَعَآرًا ۖ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ۖ وَكَوَاعِبَ أَزْوَاجٍ ۖ وَأَنَّهُمْ فِيهَا قَآئِمُونَ ۖ وَلَا يُكْذَبُ عَنْهَا ۖ﴾ الآيات (٣١-٣٥).

وإذا ذكر جزاء المؤمنات فلأنما يذكره تبعاً لجزاء المؤمنين، ولا يعدهن برجال من أوصافهم كذا وكذا.

قال تعالى: ﴿ثَلَاثَ أَلْفَةٍ أَلْفٍ ۖ وَكَانَ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ۖ وَهُمْ فِيهَا قَآئِمُونَ ۖ وَلَا يُكْذَبُ عَنْهَا ۖ﴾ الآيات (١٥-١٨).

وقال تعالى: ﴿يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ أَزْوَاجًا ۖ وَكَانَ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ۖ وَهُمْ فِيهَا قَآئِمُونَ ۖ وَلَا يُكْذَبُ عَنْهَا ۖ﴾ الآيات (١٩-٢٢).

ومن هذه الآيات يدرك المؤمنون والمؤمنات بالله فضل الرجال على النساء في الدنيا والآخرة، وأن المرأة دون الرجل في الدنيا والآخرة، لا ينارع في ذلك إلا من يجادل في آيات الله بالباطل ليدحض به الحق، فيا ويل له من عقاب الله.

* يؤكد كل هذا ما يأتي من النصوص القرآنية والنبوية:

٧- قال تعالى: ﴿أَوْسَىٰ يُنْشَأُ فِي الْحَبْلَةِ وَهُوَ فِي الْخَصَامِ عَيْرٌ مُّبِينٌ ۖ﴾ (الرحم ١٨). تسفيهاً وتوبيخاً لسفهاء المشركين الذين قالوا: الملائكة بنات الله، ومبيناً بذلك حقيقة الأنثى.

قال الشوكاني رحمه الله: «معنى يُنْشَأُ: يُرْبَى، والنشوء: التربية، والحلبة الزينة والمعنى: أوجعلوا له سبحانه من شأنه أن يُرْبَى في الزينة وهو عاجز أن يقوم بأمور نفسه، وإذا خوصم لا يقدر على إقامة حجته ودفع ما يُجادله به خصمه لنقصان عقله وضعف رأيه» (١٩).

وقال ابن زيد: «المراد: الأصنام».

وهو تفسير غير صحيح يرده ما يكاد يجمع عليه المفسرون ومنهم ابن عباس.

وقال: وأخرج عبد بن حميد عنه -أي: عن ابن عباس- ﴿أَوَمَنْ يُنَشِّئُ فِي
الْجَلَّةِ﴾ قال: هو النساء، فرق بين زيهن وزى الرجال، ونقصهن من الميراث،
وبالشهادة وأمرهن بالقعدة، وسماهن خوالف^(١).

وكان العرب في جاهليتهم يعبدون الأوثان، ويجعلون منها شركاء لله في
العبادة، ومنها اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى، وسَمَّوْهَا بِأَسْمَاءِ الْإِبَاطِ؛
فَوَيْبَحَهُمُ اللَّهُ عَلَى هَذِهِ الْأَعْمَالِ.

٨- فقال: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ ﴿١٩﴾ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ۚ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ
﴿٢٠﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ﴾ [الحج: ١٩-٢٢].

قال الخافظ ابن كثير رَحِمَهُ اللَّهُ -أي: أتجعلون له ولداً وتجعلون ولده أنثى
وتختارون لأنفسكم الذكور؟! فلو اقتسمتم أنتم ومخلوق مثلكم هذه القسمة لكات
قسمة ضيزى، أي: جوراً باطلاً، فكيف تقاسمون ربكم هذه القسمة التي لو كانت
بين مخلوقين كانت جوراً وسفهاً؟!^(٢).

٩- ومن السنة البوية: ما رواه أبو سعيد الخدري رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ:
«يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ؛ فَإِنِّي رَأَيْتُكُنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ». فقلن: وَيَهِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟
قال: تَكْثُرُنَّ اللَّعْنَ وَتَكْفُرُنَّ الْعَشِيرَ، مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبِ
الرَّجُلِ الْخَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ. قلن: وما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله؟ قال:
أَلَيْسَتْ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلُ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ؟ قلن: بلى، قال: فَذَلِكَ مِنْ نِقْصَانِ
عَقْلِهَا. أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تَصِلْ وَلَمْ تَصُمْ؟ قلن: بلى، قال: فَذَلِكَ مِنْ نِقْصَانِ
دِينِهَا»^(٣).

فهذا الحديث فيه تصريح بنقصان دين النساء وعقولهن، والظاهر أن هذا
القص من أسباب إكثارهن اللعن، ومن أسباب وقوعهن في كفران العشير.

(١) فتح القدير (٤/٦٥٨-٦٥٩).

(٢) تفسير القرآن لابن كثير (١/٢٧٢).

(٣) رواه البخاري في كتاب الجفص حديث (٣٠٤)، ومسلم في الإيمان بحقه من حديث ابن عمر حديث
(١٣٢)، وأشار إلى حديث أبي سعيد هذا وإلى نحوه من حديث أبي هريرة -رضي الله عنهم أجمعين-.

كما أن الحديث صريح في أن شهادة امرأتين تعدل شهادة رجل واحد مبيه نقصان عقلها .

قال المحافظ ابن حجر رحمته الله : «وأشار بقوله : «مثل نصف شهادة الرجل» إلى قوله تعالى : ﴿فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ [البقرة : ٢٨٢] لأن الاستظهار بأخرى مؤذن بقلة صحتها ، وهو مشعر بنقص عقلها» .

١٠ - وعن أبي أمامة رضي الله عنه وغيره عن النبي ﷺ قال : «أيما امرئ مسلم أعتق امرأً مسلماً كان فكأكه من النار يجزي كل عضو منه عضواً منه ، وأيما امرئ مسلم أعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكأكه من النار يجزي كل عضوين منهما عضواً منه» . قال الترمذي : هذا حديث صحيح .

قال ابن القيم رحمته الله : «وهذا يدل أن عتق العبد أفضل ، وأن عتق العبد يعدل عتق أمتين فكان أكثر عتقائه ﷺ من العبيد وهذا أحد المواضع الخمسة التي تكون فيها الأنثى على النصف من الذكر .

والثاني : العقيقة ، فإنه عن الأنثى شاة وعن الذكر شاتان عند الجمهور وفيه عدة أحاديث صحاح وحسان ، والثالث : الشهادة فإن شهادة امرأتين بشهادة رجل ، والرابع : الميراث ، والخامس : الدية»^(١) .

* وهناك أمور لا تقبل فيها شهادة النساء :

الأول : الزنا وما يوجب حده ، فلا يقبل فيه إلا شهادة أربعة رجال أحرار ، فلا تقبل هنا شهادة النساء .

الثاني : القصاص والحدود فلا يقبل فيه إلا رجالان حران .

الثالث : ما ليس بمال ولا يقصد به المال ويطلع عليه الرجال في غالب الأحوال غير الحدود والقصاص كالطلاق والنسب والولاء والوكالة في غير المال والوصية إليه وما أشبه ذلك ، فلا يقبل فيه إلا رجلان ، ولا يقبل فيه شهادة النساء ، وإذا شهد بقتل العمد رجل وامرأتان لم يثبت قصاص ولا دية .

وهناك أمور تقبل فيها شهادة الرجل وامرأتين: كالبيع، والقرض، والرهن، والوصية له، وكذلك الخيار في البيع وأجله، والإجارة، والشركة، والشفعة، والحوالة، والغصب، والصلح^(١).

والأمور التي تختص بشهادة الرجال لا يقبل فيها العشرات من النساء، وكذلك الأمور التي تقبل فيها شهادة الرجال والنساء لا يقبل فيها شهادة النساء إذا انفردن عن الرجال ولو كثرت أعدادهن.

والأمور التي لا يطلع عليها الرجال كعبوب النساء تحت الثياب، والرصاص، والاستهلال، والبكارة، والثبوة، والحيف يقبل فيها شهادة امرأة واحدة، وفي رواية للإمام أحمد: لا يقبل في ذلك أقل من امرأتين^(٢).

قال أبو بكر المعروف بـ «ابن العربي» رحمته الله في تفسير قوله تعالى ﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾ [البقرة: ٢٨٢]:

«فَصَلَّ اللَّهُ تعالى الذكرَ على الأنثى من ستة أوجه:

الأول: أنه جُعِلَ أصلها وجُعِلَت فرعه، لأنها خُلقت مه كما ذكر الله في كتابه.

الثاني: أنها خلقت من ضلعه العوجاء.

قال النبي ﷺ: «إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلْعٍ أَعْوَجَ فَإِنْ دَهَبَتْ تَقِيمَهَا كَسَرَتْهَا وَإِنْ اسْتَمْتَعَتْ بِهَا اسْتَمْتَعَتْ بِهَا عَلَى عَوْجٍ، وَقَالَ: وَكَسَرَهَا طَلَاقُهَا»

الثالث: أنه نقص دينها.

الرابع: أنه نقص عقلها.

وفي الحديث: «مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلٍ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبِ الرجلِ الْحَازِمِ مِنْكَ. قُلْنَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا نَقِصَانُ دِينِنَا وَعَقْلِنَا؟ قُلَ: أَلَيْسَ تَمُكُّ أَحْدَاكُنَ اللَّيَالِي لَا تَصُومُ وَلَا تَصَلِّي، وَشَهَادَةُ أَحْدَاكُنَ عَلَى نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ؟».

(١) المفح وشرحه (٣/ ٧١٦-٧١٨).

(٢) المفح وشرحه.

الخامس: أنه نقص حظها في الميراث، قال الله تعالى: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ﴾ [النساء ١١].

السادس: أنها نقصت قوتها فلا تقاتل ولا يسهم لها، وهذه كلها معانٍ حكيمة.

فإن قيل: كيف نُسب النقص إليهن وليس من فعلهن؟ قلنا: هذا من عدل الله يَحُطُّ ما شاء ويرفع ما شاء، ويقصي ما أراد، ويمدح^(١) ويلوم ولا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون، وهذا لأنه خلق المخلوقات منازل، ورتبها مراتب، فبين ذلك لنا فلعلمنا وآمنا به وسلمناه^(٢).

والمُتأمل فيما أوردناه سابقاً من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية يحد أن جهات تفضيل الله الرجل على المرأة أكثر من هذه الجهات التي ذكرها ابن العربي رحمه الله.

وذلك فضل الله يختص بفضلَه من يشاء.

والمؤمن المسلم والمستسلم لله يتلقى ذلك بإيمان ورضا، وكذلك المؤمنة المسلمة، وهذا مقتضى ربوبية الله وألوهيته وحكمته، ومن يأسف ويستكبر تجاه حكم الله وآياته الشرعية والكونية فلن يضر إلا نفسه ولن يضر الله شيئاً. وقد عرف كل مسلم جزاء المُستكبرين.

وقد ظهرت في شريعة الله آثار هذا التفاوت بين الرجال والنساء في الحقوق والواجبات، فيجب على الرجال من الأمور العظيمة ما لا يجب على النساء، مثل: الجهاد بالمال والنفس، وصلاة الجمعة والجماعة في كل المكتوبات وفي المساجد، ويشتركان في حبوب الصلاة والزكاة والصيام والحج والطهارة وتوابع ذلك وتفاصيله معروفة، ويجب عليه: مهرها ونفقة على المرأة وسكنها وكسوتها ومعاشرتها بالمعروف، ويجب عليه: نفقة الأولاد، وهذه الأمور عظيمة وشاقة لا

(١) يمدح من يستحق المدح، ويلوم من يستحق اللوم، ولا يظلم ربك أحداً.

(٢) أحكام القرآن (١/ ٣٠٠-٣٠١).

تطبيقها المرأة لصعف تركيبها وبسببها، وضعف عقلها ونفسها.

وله عليها: القوامة والطاعة وجلب السكن والراحة له، ولا تخرج من بيته إلا بإذنه، ولا تسافر إلا بإذنه معه أو مع ذي محرم لها.

وحقها عليها عظيم، فلقد قال الرسول الكريم مبيِّناً عظيم حق الرجل على المرأة: «لو أمرت أحدًا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها».

ولو باتت هاجرة لفراشه لعتتها الملائكة حتى تصبح.

وقالت زينب الغاصب: إن لدينا الكثير ممن يجهلون الإسلام، ويعتبرون المرأة ما هي إلا تابع للرجل، والمرأة ليست تابعة للرجل، بل نداء للرجل سواء في الحقوق والواجبات، ويقول الله ﷻ: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الحل: ٩٧].

فإن الله سبحانه لم يجعل العمل والأجر حكراً على الرجل ولم يجعله مضاعفاً له وإنما ساوى بينهما في الحقوق، وساوى بينهما في الواجبات، وكما قلت: إنه في بعض النساء يجهلن حقوقهن، فما أعرفه أنا مثلاً أنه يكون هناك امرأة خريجة شريعة إسلامية ودراسة في هذا المجال تقول لي: إن الله فضل علي الرجل بدرجة في كل شيء مع أن الله ﷻ فصل علي الرجل بدرجة واحدة وهي التي ذكرتها الأستاذة نادية وهي النفقة: ﴿وَيْسَآ أَنْعَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [النساء: ٣٤]. فهو ليس مفضلاً عليها في كل شيء، فلماذا هو مفضل، قال الله سبحانه لم يعط هذه الأحقية شرعاً، بل بعض النساء أعطينا لرجالهن تطوعاً إلى جانب تجاهل كثير من النساء لحقوقهن.

وضربت مثلاً: رجل نائم الليل والنهار وزوجته تعمل وتجتهد، ثم تساءلت: أيهما أفضل؟ أي: أن المرأة إذا عملت فهي أفضل من الرجل.

وذكرت أن الإسلام لم يفرق بين الرجل والمرأة في أي حق من الحقوق ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٨]. وهذا يعني معادلة تامة من الشريعة الإسلامية، فنجد مثلاً أن المرأة في عهد الرسول ﷺ كانت تستفر أولاً عن حقوقها الدينية قبل كل شيء، وهناك السيدة النسيبة المازنية بالإضافة إلى أنها مجاهدة معروفة فعندما رأت

في البدايات أن القرآن يذكر ويتكلم عن مواقف الرجال ولا يتكلم عن النساء ذهبت إلى رسول الله ﷺ وقالت: لِمَ أَرُ النساء يُذكرن في شيء، فلم يجبها رسول الله ﷺ وإنما أجاب عليها الله ﷻ وأنزل آية في سورة الأحزاب تقول: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥].

ثم قالت بعد كلام: أيضًا النساء كان لهن حق المشورة، ومعروف أن الرسول ﷺ أخذ برأي السيدة أم سلمى -تعني: أم سلمة- عندما غضب المسلمون ولم يخلقوا رهوسهم، فقالت: افعل أنت وهم سوف يتبعوك.

وبالتالي فإن القوامة أعطت -تعمي: أعطيت- تكريمًا للمرأة لِمَن يفهمها بمعنى: مثلاً في حالة السفر، وهذا يُمكن أن يكون أكثر شيء، والذي يتطلب وجود المحرم، وهذا الأمر أعطاه الإسلام تكريمًا للمرأة نظرًا لتكويناتها الجسدية؛ لكي يكون الرجل حاميًا لها في ذلك الوقت، لكن في عصرنا الآن المواصفات أصبحت سهلة، بمعنى أننا نريد ولاية تتناسب مع العصر الذي نعيشه، ليس أن تأتي بما في العصور القديمة وما لا يوجد الآن في عصرنا يطالبون به، فالمرأة ليست ناقصة الأهلية، فالإسلام أشرك المرأة في أن تنقل أخطر العلوم نقلًا وهو الفقه، وزوجات لرسول كن يُدرّسن الصحابة، وقد قال رسول الله ﷺ: «خذوا نصف دينكم عن هذه الحميراء» وإن يذهب البعض إلى أنه حديث ضعيف ليرروا فقط أقوالهم.

• أقول: تضمن كلام هذه المرأة ما يأتي:

- ١- إن الكثير من الناس يجهلون الإسلام لأنهم يعتبرون المرأة تابعة للرجل.
- ٢- إعلانها أن المرأة ليست تابعة للرجل بل هي نذ للرجل سواء في الحقوق

والواجبات

- ٣- نسة هذا التشريع إلى الله مستدلة بقول الله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَسَخِينَا حَيَاةَ طَائِفَةٍ وَلَنَحْيِيَنَّهُمْ أَحْرَقُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٩٧].

٤- إنكار أن الله فَضَّل الرجل وأعطاه هذه الأحقية، وإنما أعطاه بعض النساء لرجالهن.

٥ - استنبطت من هذه الآية الكريمة أن الله ﷻ لم يجعل العمل حكراً على الرجل ، ولم يجعله مضاعفاً له وإنما ساوى بينهما في الحقوق وساوى بينهما في الواجبات .

ونقول : إن نصوص القرآن والسنة واضحة في أن المرأة تابعة للرجل ، وفي أنها خلقت للرجل وأن للرجل عليها السيادة والقوامة .

وهذا التجهيل لكثير من الناس قد يتناول المفسرين والمحدثين والفقهاء عبر أربعة عشر قرناً لأنهم لم يتوصلوا إلى ما توصلت إليه هذه المرأة من هذا الفقه العظيم ، وهو أن المرأة تد للرجل تساويه في الحقوق والواجبات ، ويفهم من كلامها أن المساواة في كل الحقوق والواجبات .

ألا ترى أن هذه الآية التي احتجت بها قد جاءت المرأة تابعة للرجل حيث قدم الذكر على الأنثى؟ ألا ترى أن الضمير في ﴿سَجَّيْنَهُ﴾ عائداً للذكر، وأن الضمائر في قوله : ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُنَّ﴾ ، وقوله : ﴿أَجْرَهُمْ﴾ ، وقوله : ﴿كَأَنَّهُ﴾ ، وقوله : ﴿بِمَعْلُونٍ﴾ كلها عائدة على الذكور دون الإناث؟

لماذا لم تعد الصمائر إلى الإناث ، أو تكون بالمناصفة بين الرجال والإناث ، إذا كانت المرأة مساوية للرجل ونذاً له في الحقوق والواجبات ، خاصة إذا كانت الآية نزلت لبيان ذلك على حد زعم هذه المرأة؟

وقولها : «فألله ﷻ لم يجعل العمل والأجر حكراً على الرجل ولم يجعله مضاعفاً له ، وإنما ساوى بينهما في الحقوق وساوى بينهما في الواجبات» .

أقول : لم يقل أحد إن العمل الصالح حكراً على الرجال دون النساء ، ومن المسلمات : أن الحسنة في الشريعة الإسلامية للرجل والمرأة بعشر حسنة إلى سبعمئة ضعف إلى أضعاف كثيرة بحسب ظروف الحسنة وبحسب إخلاص العامل .

والآية ليست واردة لبيان الحقوق والواجبات للرجل والمرأة ، ولا لبيان مجالات العمل له أو لَهَا ولا لبيان أيهما أفضل ، فهذه الأمور لَهَا آيات وأحاديث خاصة ، وقد مضى بعضها ، ولنضرب هنا مثلاً بالجهاد :

فهو من الواجبات التي تخص الرجال، ويُعفى عنه النساء لضعفهن وخورهن وأسباب أخرى.

فالمُجاهد يبذل نفسه وماله لأنه قد باع نفسه لله ﷻ فله أجر المُجاهدين الذي يشمل حيزًا كبيرًا من الآيات والأحاديث تضمنتها كتب الحديث والتفسير والفقه. ومنها قول الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَائِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَائِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ دَرَجَتَيْنِ مِنْهُ وَمَعِيقَةً وَرَحْمَةً﴾ [النساء: ٩٥-٩٦]

وقال رسول الله ﷺ: «للمجاهد في سبيل الله مائة درجة ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض».

وقال ﷺ: «العدوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها».

ولنضرب مثلاً آخر بالصلاة في الجمعة والجماعة، هذه من الواجبات الخاصة بالرجال، ومن تخلف منهم عن القيام بهذا الواجب تعرض للوعيد الشديد، واعتُبر تخلفه من علامات النفاق، وإن قام بهذا الواجب ضاعف الله عمله إلى سبع وعشرين درجة.

فهل صواحب المنتدى يسلمن بهذه الخصوصية للرجال في الإيجاب والمؤاخذه ونتائجهما أو لا؟ فإن سلمن؛ سقطت دعواهن في المساواة في الحقوق والواجبات.

وكذلك في الحقوق. فالرجل والمرأة يفرقان منذ الولادة؛ إذ شرع الله أن يعق عن العلام بشاتين وعن الجارية بشاة واحدة.

وفي المَوارِيث فرق الله بين الذكر والأنثى.

فللذكر مثل حظ الأنثيين اختًا كانت أو بنتًا أو زوجة على التفاصيل الواردة في الكتاب والسنة.

وفي الشهادة فشهادة الرجل تعدل شهادة امرأتين.

وللرجل أن يعدد الزوجات إلى أربع، وله أن يتسرى بالإماء وليس لَهَا أن تسرى بأحد من عبيدها، واختصه الله في الآخرة في الجنة بعدد من الزوجات وليس ذلك للنساء في الجنة.

وإذا شارك بعض النساء في الغزو فلا يسهم لهن من العنائم كما يسهم للرجال، وإنما يُرضخ لهن رَضَخًا.

فهل يسلم صواحب المعتدى بهذه الأمور وغيرها مما ميز الله به الرجال وخصهم بها دون الإناث؟

فإن سلمن بذلك سقطت دعواهن في المساواة بين الرجال والنساء في الحقوق والواجبات، وعليهن التوبة النصوح وإعلان ذلك واعتذارهن إلى المسلمين وإلى علمائهم؛ لأن بعضهن طعن في العلماء وغيرهم من المسلمين في فقههم وأمائتهم، وإن أبين ذلك عرف الناس ماذا يردن، وأهن لا علاقة لهن بالصحيات ولا يكملن دورهن، وإنما هن امتداد للمنظمات النسائية التي تُحارب الإسلام

قالت هذه الأدبية:

«وكما قلت في بعض النساء يجهلن حقوقهن، فما أعرفه أنا مثلاً إنه يكون هناك امرأة خريجة شريعة إسلامية ودراسة في هذا المجال تقول لي: إن الله فضل عليّ الرجل بدرجة في كل شيء، مع أن الله سبحانه فضل عليّ الرجل بدرجة واحدة وهي التي ذكرتها الأستاذة نادية وهي النفقة: ﴿وَبِهَا أَنْتَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [النساء: ٣٤]. فلماذا هو مفضل، فالله سبحانه لم يعط هذه الأحقية شرعاً، بل بعض النساء أعطيتها لرجالهن تطوعاً، إلى جانب تجاهل كثير من النساء لحقوقهن».

انظر إلى هذه المرأة وفقهاها، فهي تُجهّل الكثير من الناس فيما هم فيه على حق وعلم.

وتُجهّل هنا امرأة متخصصة في الشريعة في اعترافها بحقوق الرجل، وتحتج بالأستاذة نادية التي لم تخصص في الشريعة، أو لم تدرسها، فتقول: «فضل الله الرجل عليّ بدرجة واحدة، وهي التي ذكرتها الأستاذة نادية وهي النفقة: ﴿وَبِهَا أَنْتَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾».

وتقدم رأيها ورأي نادية على حكم الله الكوني والشرعي، ومنه ما تقدم سرده من النصوص، ومن ذلك قول الله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَصَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْعَمُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [النساء: ٣٤]

فقد بين الله أن حق القوام يعتمد أولاً على ما فصل به الرجل على المرأة وهي أمور ومرايا يختص الله بها الرجال ولم يعطها للمرأة بمقتضى ربوبيته وعلمه وحكمته وحكمه الكوني والشرعي.

والثانية وهي النفقة وهي أقل من الأولى.

تجاوزت هذه المرأة ما قرره الله في كتابه وسنة نبيه ومضى عليه المسلمون طوال أربعة عشر قرناً وفرضت رأيها على الإسلام والمسلمين وحجتها قول الأستاذ نادية.

وبهذا الفقه أسفطت حقوق الرجال ومنها القوام، وادعت أن الله لم يعط هذه الأحقية شرعاً، بل بعض النساء تطوعن بها للرجال تطوعاً.

ثم تقدمت خطوة أخرى فصريت مثلاً برجل مائم الليل والنهار وزوجته تعمل وتجتهد ثم تسألت: أيهما أفضل؟ تريد أن المرأة في هذه الحالة أفضل وتصح هي القوام على هذا الرجل؛ لأنه لا ينفق عليها فسقط حقه وصار الحق والفضل لها عليه.

وقد كان في عهد الرسول ﷺ فقراء، وكانت زوجاتهم تعمل مثل الغزل ونحوه فتنفق على زوجها، منهن زينب الثقفية زوجة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه فلم يقل رسول الله ﷺ وعنده عهد التشريع: إن هؤلاء النساء أصبحن أفضل من أزواجهن، فليس لهن قوام على زوجاتهم لأنه لا فصل للرجال على النساء إلا بالنفقة.

ثم أكدت دعواها الفقهية بقولها: «إن الإسلام لم يفرق بين الرجل والمرأة في أي حق من الحقوق ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٨]. وهذا يعني معادلة تامة من الشريعة الإسلامية».

لا يادكتورة ما هكذا الأمانة ولا هكذا الفقه «ما هكذا يا سعد تورد الإبل» فأين بقية هذه الآية؟ وأين الآيات الأخرى والأحاديث الكثيرة التي تُبَيِّن فصل الرجل

على المرأة وتبين حقوقه .

فالآية الكريمة نصها : ﴿ وَطَرُّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْنَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالرِّجَالِ عَلَيْهِمْ دَرَجَةٌ ﴾ [النور: ٢٢٨] . فإذا أردت أن تبتزي حقوق الرجال فلا تسندي هذا الابتزاز إلى الإسلام ، ولن تجدي ذلك في كل مصادره وعلى رأسها الكتاب والسنة .

أين هي المعادلة التامة التي جهرت بها ؟

فالمعادلة التامة لا توجد حتى بين الرجال أنفسهم ، فهناك الرسل أفضل البشر ، وقد فاوت الله بينهم إذ فضل بعضهم على بعض .

وهناك الصديقون والعلماء والشهداء والصالحون مقدمون على غيرهم ، وهم يتفاوتون في كل مرتبة ، وفوق كل ذي علم عليم .

والعالم العامل أفضل من الجاهل : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْمَلُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ ﴾ [الزمر: ٩] .

ولا يجوز التسوية بين المسلم والكافر : ﴿ تَتَجَلَّأُنَا لَهُمُ الْغُيُوبُ ﴾ [نجم ٣٥]
ولا يجوز التسوية بين المتقي والفاجر : ﴿ أَمْ تَحْجُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَغَمَلُوا الصَّيْحَتِ
كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَحْجُلُ السَّعْيِ كَالْفَجَّارِ ﴾ [مر ٢٨] .

لا بد للمسلم أن يؤمن بهذا التفاوت في المراتب والمنازل التي اقتضتها حكمة الله التي لا يحيط بها ولا بالقليل منها أحد ، واقتضاها عدله وربوبيته .
فإن أبى أحد ذلك فليس بالمسلم .

ولا أكفر هؤلاء النسوة اللاتي نصبن أنفسهن للمطالبات بحقوق النساء وإسقاط حقوق الرجال أو أهمها ؛ لشدة جهلهن حتى بالبدعيات في الإسلام ، بل لجهلهن بحق الله في التشريع وفي رفع من يشاء وخفض من يشاء ، وأنه يحكم في خلقه في هذا الكون بما يشاء ولا راد لحكمه الكوني والشرعي حل جلاله وتعالى جده .

أما قولها « فنجد مثلاً أن المرأة في عهد الرسول ﷺ كانت تستفسر أولاً على حقوقها الدنيوية قبل كل شيء ، وهناك السيدة سمية المازية بالإصافة إلى أنها مجاهدة معروفة فعندما رأت في البدايات أن القرآن يذكر ويتكلم عن مواقف

الرجال ولا يتكلم عن النساء ذهبت إلى رسول الله ﷺ وقالت: لم أر النساء يُذكرن في شيء، فلم يجبهها رسول الله ﷺ وإنما أجاب عليها الله ﷻ وأنزل آية في سورة الأحزاب تقول: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَائِلِينَ وَالْقَائِلَاتِ﴾ إلى آخر الآية الكريمة في سورة الأحزاب.

أقول: من أين لك أن المرأة في عهد الرسول ﷺ:

كانت تستفسر أولاً عن حقوقها الدينية، فكم عدد الصحايات اللاتي كن همهن وشغلن الشاغل استفسار الرسول أو غيره عن حقوقهن الدينية؟ إن هذا تصوير سيئ لأولئك الصالحات القانتات لله ثم لأزواجهن.

فهؤلاء زوجات الرسول ﷺ، فكم سؤالاً سألن رسول الله عن حقوقهن؟

تأمل ما يأتي. عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله فوجد الناس جلدوساً ببابه لم يؤذن لأحد منهم، قال: فأذن لأبي بكر فدخل، ثم أقبل عمر فاستأذن فأذن له، فوجد النبي جالساً حوله نساؤه واجماً ساكناً، فقال: لأقولن شيئاً أضحك النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، لو رأيت بنت خارجة سألتني النفقة فقلت إليها فوجأت عنقها، فضحك الرسول ﷺ وقال: هن حولي كما ترى يسألني النفقة، فقام أبو بكر إلى عائشة يَجَأُ عُنُقَهَا، فقام عمر إلى حفصة يَجَأُ عُنُقَهَا كلاهما يقول: تسألن رسول الله ما ليس عنده! فقلن: والله لا نسأل رسول الله شيئاً أبداً ليس عنده، ثم اعترلهن شهراً أو تسعاً وعشرين، ثم نزلت عليه هذه الآية: ﴿يَتَأْتِيَنَّكَ قُلُوبُ لِلْزَوْجِ حَتَّىٰ بَلَغَ: ﴿لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُمُ الْجَوَارِ عَطِيَّاتٌ﴾﴾ [الأحزاب: ٢٨-٢٩].

قال: فبدأ بعائشة، فقال: يا عائشة، إني أريد أن أعرض عليك امرأة أحب إلا تعجلي فيه حتى نستشير أبيك، قالت: وما هو يا رسول الله فتلا عليها الآية قالت: أفيك يا رسول الله أستشير أبي؟ بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة، وأسألك ألا تخبر امرأة من نساءك بالذي قلت، قال: لا تسألني امرأة منهن إلا أخبرتها إن الله لم يبعثني معتاً ولا متمتاً، ولكن بعثني معلماً ميسراً^(١).

(١) رواه مسلم في الطلاق حديث (١٤٧٨).

فهؤلاء الصحابيات في الذروة من الشرف والسب، ومنهن زوجات الرسول ﷺ وابنتا الصديق والفاروق، لَمَّا طلبن النفقة وليس عند رسول الله ما طلبنه ولا يدري ما حال عمر ﷺ لَمَّا طلبن النفقة ضرمن في أعناقهن، والضارب أبو بكر وعمر، ورسول الله ﷺ يغضب ويهجرهن شهراً، والله تعالى يُزل في قصتهن قرآناً يُخبرهن في البقاء مع رسول الله مع الزهد في الدنيا ولهن الأجر العظيم، أو يردن الدنيا ورستها فيمتعن رسول الله ويسرحهن سراحاً جميلاً، فاحترن الله ورسوله والدار الآخرة.

لا أستبعد أن كثيراً من المؤمنات يستفدن من هذه القصة والآية، وأخشى على المطالبات بحقوق النساء ألا يستفدن منها وإن دعون إلى اتباع سيرة الصحابيات الكريمات.

هذه سيرة السيدات الصحابيات زوجات رسول الله ﷺ.

ثُمَّ لِمَاذَا لَا تَكُونُ أَسْأَلْتَهُنَّ أَوَّلًا عَنْ حَقِّكَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ، ثُمَّ عَنْ حَقِّ الرِّسُولِ ﷺ ثُمَّ عَنْ حَقِّ أَزْوَاجِهِنَّ، ثُمَّ عَنْ حَقِّ الْجِيرَانِ، ثُمَّ عَنْ حَقِّ عَمَمِ الْمُسْلِمِينَ؟

أيتها الكاتبة: إن الصحابية التي وردت الروايات بأنها سألت هذا السؤال إنما هي أم سلمة لا نسيبة، على أن في ثبوت هذه الروايات نظراً للمتاامل في أسانيدھا. لو كان استفسار النساء في عهد الرسول ﷺ من باب المطالبة بالحقوق على الوجه الذي ينادي به صواحبه المتدي لكان شغباً على الله وعلى رسوله، وكفى بهذا استعلاءً وتمرداً وتعتاً، وحاشا أولئك الصحابيات -رضوان الله عليهن- من شيء من هذا.

نسأل هذه الكاتبة بناءً على كلامها: لماذا لم يذكر الله النساء في القرآن طوال العهد المكي وسنوات من العهد المدني، وهو يذكر الرجال فقط طوال هذه المدة؟

ألا يدل ذلك على اللون الشامع بين الرجال والنساء!!

أقول هذا على حسب تصورھا وإلزاماً لھا، وإلا فالله يذكر النساء في القرآن،

لكن في بعض الأحيان وتبعاً للرجال؛ مما يدل على فضل الرجال على النساء .
 فالآية: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ﴾
 [الأحزاب: ٣٥] . إلى آخرها لم يذكر النساء إلا تبعاً للرجال، ثم ختم الله الآية
 بقوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَعِيشَةً وَسْئَرًا عَظِيمًا﴾ بضمير الذكور لا بضمير الإناث، مع أن
 الآية ما نزلت إلا لأجل النساء كما نذكر الروايات، فعلام يدل هذا؟

ألا يرى العقلاء أن كل ما يحتاج به هؤلاء النسوة يصير حججاً عليهن لا لهن؟
 وصدق الله العظيم القائل في حق الإناث: ﴿أَوَمَنْ يُنَشَّؤُا فِي الْبَلَدَةِ وَهُوَ فِي
 الْإِنْسَانِ عَذِيبٌ مُبِينٌ﴾ [الزمر: ١٨] .

فهذا خبر عن خلقهن فأما به وصدقنا، وواقع النساء وتأريخهن من أقوى
 الشواهد على ذلك .

قالت: «أيضاً النساء كان لهن حق المشورة، ومعروف أن الرسول ﷺ أخذ
 برأي السيدة أم سلمة عندما غضب المسلمون ولم يحلقوا رؤوسهم فقالت: افعل
 أنت وهم سوف يتبعونك، وبالتالي فإن القوامه أعطت -تعني: أعطيت- تكريماً
 للمرأة لِمَن يفهما، بمعنى: مثلاً في حالة السفر، وهذا يُمكن أن يكون أكثر شيء
 والذي يتطلب وجود المحرم، وهذا الأمر أعطاه الإسلام تكريماً للمرأة نظراً
 لتكويناتها الجسدية لكي يكون الرجل حامياً لها ومدافعاً عنها في ذلك الوقت، لكن
 في عصرنا الآن المواصلات أصبحت سهلة بمعنى أننا نريد ولاية تتناسب مع
 العصر الذي نعيشه، ليس أن تأتي بما في العصور القديمة وما لا يوجد الآن في
 عصرنا يطالبون به، فالمرأة ليست ناقصة الأهلية، فالإسلام أشرك المرأة في أن
 تنقل أخطر العلوم وهو الفقه، وزوجات الرسول كن يدرسن الصحابة وقد قال
 رسول الله ﷺ: «خذوا نصف دينكم عن هذه الحميراء» وإن يذهب البعض إلى أنه
 حديث ضعيف ليبرروا فقط أقوالهم» .

أقول: إذا كان النساء لهن حق المشورة في الأمور العامة من السياسة والحرب
 والسلم والعلاقات الدولية، فكم هي المجالس التي عقدها رسول ﷺ معهن خاصة
 أو مع الرجال من الصحابة -رضي الله عنهم جميعاً-؟

وكم مجلساً عقده معهن أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ؟
وكان القراء أصحاب مشورة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومنهم كبار الصحابة
وبعض الشباب كابن عباس والحريز قيس .

فأخبرتنا عن أعيان النساء اللاتي أعطاهن عمر هذا الحق سواء في مجالس
خاصة بهن أو مع الصحابة كما يحصل اليوم في البرلمانات ، وإذا كان الرجال من
الصحابة قد استأثروا بهذا الحق طوال هذه العهود ، فلماذا لم يطالب النساء بحقوقهن
من الصحابييات والتابعيات من مختلف البلدان من الحجاز والعراق والشام ومصر
واليمن وخراسان ؟

بل لماذا لم يطالبن بهذا الحق في المهود الإسلامية كلها إلى هذا العصر ؟ وما
هو السر في تحرك النساء الآن في المطالبة بحقوق كثيرة ومنها : المشاركة في
الشورى .

أما أم سلمة فما قدم لها رسول الله ﷺ الاستشارة وهي في مجلس شورى
النساء فأعطته رأياً من خلال هذا المجلس وأيدها نساء المجلس أو خالفها .
وإنما كانت إحدى زوجاته رضي الله عنها وقد ذكر لها حالاً طارئة فقالت له : افعل كذا وكذا
يتابعك أصحابك ، فأخذ برأيها رضي الله عنها لكن لا يجوز أن يأخذ من هذه الحادثة أصلاً من
أصول الإسلام أو السياسة في الإسلام فنقول : وكان للنساء حق المشورة
إدلو كان الأمر كما تزعم هذه المرأة لقيام به رسول الله ﷺ على أكمل الوجوه ،
وقام به خلفاؤه الراشدون وأصحابه الكرام والتابعون لهم بإحسان على أحسن
الوجوه ، ولتكلم عنه الفقهاء والمحدثون والمفسرون والمؤرخون ؛ إذ لا يعقل أن
يكثروا الكلام في مؤلفاتهم عن الحيض والنفاس وسائر الأحكام التي تتعلق بالمرأة
ثم لا يتكلمون عن هذا الأصل الكبير .

عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت : « لما ثقل رسول الله ﷺ جاء بلال يؤذنه
بالصلاة ، فقال : مروا أبا بكر أن يصلي بالناس . فقلت يا رسول الله ، إن أبا بكر
رجل أسيف وإنه متى ما بقم مقامك لا يسمع الناس ، فلو أمرت عمر . فقال : مروا
أبا بكر يصلي بالناس ، فقلت لحفصة : قلبي له : إن أبا بكر رجل أسيف وإنه متى

ما يقيم مقامك لا يسمع الناس فلو أمرت عمر . فقال إنك لن أنتن صواحب يوسف، مروا أبا بكر أن يصلي بالناس»^(١).

فإذا استنبطنا من قصة أم سلمة قاعدة حق الشورى للنساء فماذا نستنبط من قصة عائشة وحفصة رضي الله عنهما علماً بأن عائشة أفضل من أم سلمة؟ نرجو الإجابة العلمية القائمة على الحجة والبرهان والعقل.

القوامة التي شرعها الله ودان بها المسلمون وبيان أسبابها

قالت هذه الكاتبة وهي زينب غاصب : «وبالتالي فإن القوامة أعطت -أي : أعطيت- تكريماً للمرأة لمن يعيها، بمعنى . مثلاً في حالة السفر وهذا يمكن أن يكون أكثر شيء والذي يتطلب وجود المحرم . وهذا الأمر أعطاه الإسلام تكريماً للمرأة نظراً لتكويناتها الجسدية؛ لكي يكون الرجل حامياً لها ومدافعاً عنها، وهذا بسبب صعوبة السفر في ذلك الوقت».

أقول : قولها : «إن القوامة أعطيت تكريماً لها» أي . أنه حق من حقوقها على الرجل أعطاه الله تكريماً لها، فالرجل إنما يقوم بها خدمة للمرأة، وهذا فهم انفردت به هذه المرأة، أما العلماء فقد فهموا غير هذا الفهم، والقرآن والسنة يدلان على خلافه، قال تعالى : ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْعَمُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالْمَرْءُ قَوِّمٌ عَلَى نَفْسِهِ خَافِطٌ بِمَا حَوَّطَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَافُونَ فَشَوْهُمْ فَيَقُولُوهُمْ وَأَقْعُرُّوهُمْ فِي الْمَصَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُمْ فَإِنْ أَمَسَكْتُمْ فَلَا تَبْغُوا عَنْهُمْ سَبِيلًا﴾ [النساء : ٣٤].

• قلت هذه الآية على أمور منها :

أن الله شرع القوامة للرجال على النساء وهي سيادة للرجال عليهن، وعلل الله ذلك بتفضيله سبحانه للرجال على النساء وقد بينت هذه الوجوه فيما سلف في هذا البحث.

(١) رواه البخاري في الأذان حديث (٧١٣)، وفي مواضع أخرى، ومسلم في الصلاة حديث (٤١٨)

وعلة أخرى وهي : بما أفقوا من المهور والتنفقات الشاقة التي لا يتحملها إلا الرجال ، وخاصة في هذا العصر الذي تشكل فيه التنفقات والمهور على الرجال أعباء ثقيلة من القصور والأثاث من المسجّد والكنب والمكيفات والهواتف ومطالب للنساء لا تنتهي عند حد من كثير منهن ، الأمور التي أثقلت الرجال بالديون الباهظة ، ولا شك أن هذا يؤكد حق القوامة للرجل .

ولهذا قال الله بعد هذا : ﴿ وَالْفَسِيحَتُ قَتِيلَتْ حَنِيطَتْ لِلْعَيْبِ ﴾ [النساء : ٣٤] . فالمرأة الصالحة الواعية تشعر بإمكانة الرجل بما فضله الله وبما يعاينه من أعباء التنفقات ، وما يبذله من جهود في هذا السبيل ، فيحملها هذا الوعي وهذا الشعور النيل إلى جانب تقواها لله على بذل الفتور وهو الطاعة في أدب وإحلال للرجل الذي تدرك وتشعر من أعماق نفسها بإمكانته وبحقه عليها ، ويحملها هذا الإدراك النيل على المحافظة على شرفها وعرضها وعرض زوجها وشرفه ، كما يدفعها دينها وأمانتها إلى حفظ ماله في حضوره وغيبته .

وقد تكون المرأة صالحة نوعاً ما ، لكنها ضعيفة الإدراك والفهم ، أو غير صالحة فيدفعها هذا أو ذاك إلى الشوز ، وهو الترفع على الزوج وعصيانه وعدم مراعاتها لمكانته وحقوقه ، ومنها قوامته عليها .

إذا حصل منها ذلك فقد أعطاه الله الحق في استخدام حق القوامة ، أولاً بوعظها وبالتحويك بالله وعقابه لها على عصيائها له ، ويذكرها بحقوقه عليها فإن ثابت ورجعت إلى الصواب والطاعة لزوجها فذاك ، وإلا انتقل إلى الهجر في المضجع ، فإن تبادت في غيبها ونشوزها انتقل إلى آخر الدواء وهو الصرب غير المبرح ، فإن لم ترعوه فله أن يطلقها أو تغدي منه .

كل ذلك من منطلق القوامة التي أعطها الله الخلاق العليم للرجل على المرأة .

فهذا ما يفيد هذا النص الرباني وهذا ما يفهمه كل مؤمن عاقل عرف لغة القرآن وعرف التشريع الإسلامي .

قال الحافظ ابن كثير رحمته الله في تفسير هذه الآية :

يقول تعالى : ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾ [النساء : ٣٤] . أي . الرجل قيم على

المرأة، أي: هو رئيسها وكبيرها والحاكم عليها ومودنها إذا عوجت: ﴿يَا فَصَّكَ اللَّهُ بِقَصْبِهِمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [النساء: ٣٤]. أي: لأن الرجال أفضل من النساء، والرجل خير من المرأة، ولهذا كانت النبوة مختصة بالرجال، وكذلك الملك الأعظم لقوله ﷺ: «المن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة»^(١) وكذا منصب القضاء وغير ذلك.

﴿وَبِمَا آتَيْنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [الب. ٣٤]. أي: من المهور والنققات والكلف التي أوجبها الله عليهم لهن في كتابه وسنة نبيه ﷺ، فالرجل أفضل من المرأة في نفسه، وله الفضل عليها والإفضال، فناسب أن يكون قيماً عليها، كما قال الله تعالى: ﴿وَالرِّجَالُ عَلَى نِجْتٍ دَرَجَةٍ﴾ [الغرة ٢٢٨]. الآية.

وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿الرِّجَالُ قَوَّמוكَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣٤]. يعني: أمراء عليهن، أي: تطيعه فيما أمر الله به من طاعته، وطاعته أن تكون محسنة إلى أهله حافظة لِمَالِهِ، وكذا قال مقاتل والسدي والضحاك... وساق ابن كثير أحاديث في وجوب طاعة المرأة لزوجها وتحريم معصيته، ومنها قول النبي ﷺ: «لو كنت امرأة أحدًا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها». وفسر بقية الآية مُبينًا حقيقة النشوز، وحكم الهجر، والضرب المشروع ولا يتسع المقام لنقله^(٢).

وبهذه المناسبة أقول: لقد قرأ الناس طعن بعض النساء هذه الأيام في حديث أبي بكر بل في أبي بكر نفسه وقلق أخريات منه وهذا أمر يذر بَشْرًا.

وقال القرطبي في تفسير هذه الآية: المسألة الأولى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّموكَ عَلَى النِّسَاءِ﴾: ابتداء وخبر، أي: يقومون بالنفقة عليهن والدب عنهن، وأيضًا فإن فيهم الحكام والأمراء ومن يغزو، وليس ذلك في النساء، وساق روايات فيها أن المرأة لا تقتص من زوجها إذا ضربها.

ثم قال: الثانية: ودلت هذه الآية على تأديب الرجال نساءهم، فإذا حفظن

(١) رواه البخاري من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه.

(٢) تفسير القرآن العظيم (١/٥٠٣).

حقوق الرجال فلا ينبغي أن يسيء الرجل عشرتها .

«وقوام» فعال للمبالغة من القيام على الشيء والاستبداد بالنظر فيه وحفظه بالاجتهاد، قيام الرجال على النساء هو على هذا الحد وهو أن يقوم بتدبيرها ونأديبها وإساکها في بيتها ومنعها من البروز .

وإن عليها طاعته وقبول أمره ما لم تكن معصية، وتعليل ذلك بالفضيلة والتفقه والعقل والقوة في أمر الجهاد والميراث والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ثم واصل في تفسير الآية إلى تمام إحدى عشرة مسألة^(١) .

وقال العلامة السعدي في تفسير هذه الآية :

﴿الزَّكَاةَ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ أي : قوامون عليهن بإلزامهن بحقوق الله تعالى : من المحافظة على فرائضه، وكفهن عن المفاسد، والرجال عليهم أن يلزموهن بذلك، وقوامون عليهن أيضًا بالإتفاق عليهن والكسوة والمسكن . . ثم ذكر السبب الموجب لقيام الرجال على النساء فقال : ﴿يِمَّا فَمَكَّلَ اللَّهُ بِقَصَّتْ عَلَى بَعْضٍ وَيِمَّا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [النساء ٣٤] . أي : بسبب فضل الرجال على النساء وإفضالهم عليهن ، فتفضيل الرجال على النساء من وجوه متعددة :

من كون الولايات مختصة بالرجال والنسوة والرسالة ، واختصاصهم بكثير من العبادات كالجهاد والأعياد والجمع .

ويما خصهم الله به من العقل والرزانة والصبر والجلد الذي ليس للنساء مثله ، كذلك خصهم بالنفقات على الزوجات ، بل وكثير من النفقات يختص بها الرجال ويتميزون عن النساء .

ولعل هذا سر قوله : ﴿وَيِمَّا أَنْفَقُوا﴾ وحذف المفعول ليدل على عموم النفقة ، فعلم من هذا كله أن الرجل كالوالي والسيد لامراته ، وهي عنده عاتية أميرة خادمة ، فوظيفته أن يقوم بما استرعاه الله به ، ووظيفتها القيام بطاعة ربها وطاعة زوجها ، فلهذا قال : ﴿فَالْفَصْلُ قَتِيلَتْ﴾ أي : مطيعات لله تعالى ﴿وَحَوَّلَتْ

(١) الجامع لأحكام القرآن (٥/١٦٨-١٦٩) .

لِلْمَيْتِ» أي : مطيعات لأزواجهن حتى في الغيب تحفظ بعلمها بنفسها وماله^(١).
ثم كررت دعواها أن القوامة أعطيت للمرأة تكريماً لها، وضربت مثلاً بحالة السفر وقالت : «وهذا يُمكن أن يكون أكثر شيء».

وكأنها لا ترى القوامة في الحاضر، ونسبت قول الله تعالى : ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْعَهْلِيَّةِ الْأُولَى﴾ [الأحراب ٣٣]، فالأصل في حياتها . القرار في بيتها وقوامة الرجل عليها في الحاضر والسفر وهي لا تستغني عن قوامة الرجل ، وحمايته في الحاضر والسفر فهو احتاجت للخروج للسوق ونحوه فهي بحاجة إلى حماية الرجل من الذئاب البشرية التي إذا رأت هذا الحامي انكسرت وفُتت، وإن رأت المرأة وحيدة دفعها الطمع إلى الاقتراب، وقد يفترسها بعضهم، فإن لم يفترسها حام حولها ليعتم بالبطرات الآثمة إلى ما يشاء من جسدها، وقُل مثل ذلك وأشد في السفر، وهي وإن اعترفت بحاجة المرأة إلى حماية الرجل في السفر نظراً لتكويناتها الجسدية، أي : لضعفها عن حماية نفسها، ونظراً لصعوبة المواصلات في العصور القديمة لكنها دندنت حول إسقاطها في السفر في هذا العصر لسهولة المواصلات كما تزعم.

وكأنها لا ترى حرجاً أن تسافر المرأة المسلحة إلى أوروبا وأمريكا أو اليابان بدون محرم لا فرق بينها وبين اليهودية أو النصرانية أو الهندوكية.

لقد تجاهلت ما في هذا العصر من الفساد وانفلات الكثير من الرجال والنساء من الأخلاق، وأن المرأة التي تسافر وحدها قد انفلتت من حماية الإسلام لها، حيث حرم عليها السفر بغير محرم ولو في عصر الصحابة، ولو كانت المسافرة صحابية ورفقتها من الصحابة.

فمن ابن عباس رضي الله عنه أنه سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : «لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ وَلَا تَسَافِرُنَّ امْرَأَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا مُحَرَّمٌ». فقام رجل فقال : يا رسول الله، اكتسبت في غزوة كذا وكذا وخرجت امرأتي حَاجَّةً. قال : اذهب فحج مع امرأتك متفق عليه.

(١) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان (ص ١٧٧).

ففي هذا الحديث: الحفاظ على عرض المرأة وعرض أهلها في حضرها وسفرها، فلا يخلون بها الرجل ولو كانت صحابية وهو صحابي.

ولا يحل لها السفر إلا مع محرم.

وانظر كيف صرف النبي ﷺ هذا الصحابي المجاهد عن الجهاد، وأمره أن ينح مع امرأته، وهي في عاية الأمن، وفي رفقتها صحابة في قمة الإيمان والشرف والابتعاد عن محارم الله، وهم يؤدون عبادة عظيمة وهي الحج إلى بيت الله الحرام.

ولو كانت هناك ظروف تسقط فيها القوامة ويرخص فيها للمرأة أن تسافر بغير محرم لكانت هذه الظروف التي حجت فيها هذه المرأة الصحابية، ففي الحديث وجوب القيام على المرأة في السفر الآمن فضلاً عن غيره.

وقد وردت أحاديث كثيرة في تحريم سفر المرأة بغير محرم منها هذا الحديث الذي سلف، ومنها حديث أبي سعيد: «لا تسافر المرأة يومين من الدهر إلا ومعها ذو محرم منها أو زوجها».

ومنها حديث أبي هريرة: «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم وليلة إلا مع ذي محرم»^(١).

هذه النصوص طبقت في عهد الرسول وصحابه الكرام وخلفائه الراشدين وإلى يومنا هذا.

ولو كانت هناك امرأة تستحق أن يرخص لها أن تسافر سفرًا قصيرًا فضلاً عن الطويل لكانت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها.

فقد روى مسلم عنها أنها قالت: «قلت: يا رسول الله، أيرجع الناس بأجرين وأرجع بأجر؟ فأمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن ينطلق بها إلى التميمي قالت فأردفتني خلفه على حمل له قالت فجعلت أرفع حماري أحسره عن عني فيصرب رجلي بعللة الراحلة، قلت له: وهل ترى من أحد؟ قالت: فأهللت بعمرة ثم

أقبلنا حتى انتهينا إلى رسول الله ﷺ وهو في الحصبة.

فهذه عائشة أم المؤمنين وزوجة أكرم البشر و بنت أبي بكر الصديق ، وفضلها على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ، لم يسمح لها أن تذهب من مكة إلى التعميم الذي لا تزيد مسافته على أربعة أميال من مكة إلا مع محرمة ، وكان ذهابها مع أخيها ليلاً وهي لابسة خمارها ، فإذا كشفته ضربها بعله الراحلة .

قال النووي رحمه الله : «يضرب رجلي عامداً في صورة من يضرب الراحلة» والمعنى : أنه يضرب رجلها بسوط أو عصي أو غير ذلك حين تكشف خمارها عن عنقها غير عليها ، فتقول له هي : «وهل ترى من أحد؟» أي : نحن في خلأ ليس هنا أجنبي أستر منه .

فهذا سفر قصير والأوضاع في غاية الأمن والاستقرار في عهد الرسول ﷺ وفي مجتمع الصحابة خير أمة ، وانظر إلى عقلها وحلمها وصبرها وإعذارها لأخيها الذي يضربها غير عليها .

فهل للمطالبات بالحقوق أن يقتدين بهذه الصحابة الكبيرة في علمها وكمالها وتطبيقها للإسلام ، ومنها أحكام السفر والحجاب ؟ وهل لهن أن يقتدين بسائر الصحابات في سائر شئون الحياة ؟ أما والله لو قمنا بهذا الواجب لما سمعت الأمة هذه الأصوات ولا رأت مثل هذه الاجتماعات والمنتديات .

وقولها «وبالتالي فإن القروامة أعطت - أي : أعطيت - تكريماً للمرأة لمن يفهمها ، بمعنى : مثلاً في حالة السفر وهذا يمكن أن يكون أكثر شيء والذي يتطلب وجود المحرم وهذا أمر أعطاه الإسلام تكريماً للمرأة نظراً لتكويناتها الجسدية لكي يكون الرجل حامياً لها ومدافعاً عنها وهذا السبب صعوبة السفر في ذلك الوقت» .

أقول : لقد أعطيت القروامة للرجل تكريماً له وتشريفاً لقوته ونخوته وشجاعته وحفاظاً على المرأة ورحمةً لها لضعفها ، وإذا كان هذا هو حال المرأة من الضعف وشدة الحاجة إلى الرجل ليحميها ويدافع عنها باعتراك ، فلماذا تعارضين بشدة في تفضيل الرجل على المرأة وتدعين ما لم يقله أحد من أنها نذ للرجل في الحقوق والواجبات وتأنفين أن تكون المرأة تابعة للرجل ؟

أيتها المكيبة الضعيفة: لا تاطحي النصوص الربانية وجبال العلم من مفسرين ومحدثين وفقهاء في قضايا مُسَلَّمة شرعاً وعقلاً وفطرة.

إن المرأة كانت ولا تزال ناقصة عقل ودين، وغير مؤهلة للاعتماد على ذاتها ولا سيما في أهم شئونها وفي أشد الحاجة إلى الرجل حضراً وسفراً

فلو أن بيتاً ممتلاً من النساء وخرجت عليهن فارة أو عقرباء لملان الدنيا صراخاً، ولاحتجن إلى رجل أو صبي ليدفع عنهن هذا الخطر الكبير في نظرهن، فضلاً عن رجل مسلح أو جيش أو أسد مثلاً، وهي تحتاج دائماً إلى رعاية وحماية سفراً وحضراً، وإلا لأكلتها الذئاب البشرية من الفساق المجرمين.

وهذه العثة التي تطعن فيها وهي معظم هذا الشعب وعلى رأسهم العلماء لم يهدروا أهلية المرأة العقلية والقانونية والشرعية؛ بل أعطوها أكثر من حقوقها التي حددتها لها الشرع، أما القوانين الفاسدة فقد أعطت كلاً من المرأة والرجل ما يتفق مع العقيدة الإسلامية والأحلاق الإسلامية الرفيعة وما لا يحسن ذكره.

وأما فرض الوصاية وهي القوامة وهو حق شرعه الله وضرورة من ضرورات الحياة لا تقوم الحياة ولا تسعد الأسر إلا به

وللقوامة هذه شروط وضوابط من تجاوزها سواء كان الرجل أو المرأة يجب أن يوقف عند حده في الدنيا، وإلا فالله لا بد أن يأخذ للمظلوم حقه فيقتص حثي للشاة الجلحاء من الشاة القرناء، هذا في الشريعة الإسلامية، أما القوانين فلها شأن آخر.

وقولها: «إنا نريد ولاية تناسب العصر الذي نعيشه، ليس أن نأتي بما في العصور القديمة وما لا يوجد الآن في عصرنا يطالبون به».

أقول: أخبرينا بالولاية التي تناسب العصر: فهل ترين أنه من المناسب لهذا العصر أن تكون الولاية للمرأة، أو ترين سقوط الولاية عن المسافرة في هذا العصر؟

وهل ترين هذا العصر أفضل من العصور القديمة، فلماذا إذن تبين مطالبك على الآيات القرآنية وعلى ما تزعمين من مطالبات الصحابات بحقوقهن الشرعية.

وقولها: «فالمرأة ليست ناقصة الأهلية، فالإسلام أشرك المرأة في أن تنقل أخطر العلوم نقلًا وهو الفقه، وزوجات الرسول ﷺ كن يدرّسن الصحابة، وقد قال الرسول ﷺ: «خذوا نصف دينكم عن هذه الحميراء» وإن يذهب البعض إلى أنه حديث ضعيف ليبرروا فقط أقوالهم».

أقول: ماذا تريدون بقولك: «فالمرأة ليست ناقصة الأهلية؟»^(١) إن أردت أنها صالحة للخلافة والقضاء وقيادة الجيوش وحوض المعارك لنشر الإسلام والذيد عن الأوطان الإسلامية والقوامة على الرجال والمشاركة في سياسة الأمة من خلال المؤتمرات ومجالس الشورى فهذه الأمور لم يعط الإسلام للمرأة منها شيئاً، وليست أهلاً لشيء من ذلك، ولو كانت أهلاً لشيء من ذلك لأعطاها، بل قال «إنكن ناقصات عقل ودين وإنكن أكثر أهل النار»، وقال: «لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة» وبنيتهن الجسدية وواقعهن وتاريخهن كله يشهد بذلك وإن قلت: إنها أقدر على الحمل والرضاع وتربية الأطفال من الرجال، فهذا حق، ولن يُحاصمها الرجل في هذه الحصائص التي خلقها الله لها، وهي تناسب تكوينها الجسدي وفطرتها وعواطفها.

فالحق يقال: إن موضعها في البيت، ولذا قال الله ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ [الأحزاب: ٣٣].

وقال: ﴿مَسْأَلُهُمْ فِي وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ [الأحراب: ٥٣].

ولا تقوم حياة للأمة إلا إذا قام به نساء على أكمل الوجوه، فأصل ما تقوم به المرأة وتبرز به على الرجال: هي هذه الأمور وذلك أنفع للأمة، أما إذا تحلت المرأة عن وظائفها الأساسية، وذهبت تزاحم الرجل في مياديه الخاصة به، ونشعب عليه باسم حقوق المرأة فإنها تكون قد جت على نفسها وعلى الأمة، وأصبحت أداة هدم لا أداة بناء، أداة هدم للدين والأخلاق كما هو واقع بعض الأمم الضالة التي تحلت عن دينها من يهود ونصارى وحطمت أخلاقها.

(١) لا شك أنها ناقصة لأهلية إلا في بعض الأمور، وقد أعطاها الشارع الحكيم ذلك كتسخنم، وحق التملك، والتبرع، وقد مر ذكر ما أعطاها الإسلام.

وقد أدرك ذلك عقلاؤها فندموا ولات ساعة مندم، والسعيد من وعط بغيره .
 أما احتجاجك بنقل زوجات النبي ﷺ للفقهاء، فنقول: من طاردك من التعلم والتعليم؟ لكن يجب أن تعلمي أن الله قال لهن: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ
 الْأَنْحَاثِ وَالْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الأحزاب: ٣٣].
 فممن بهذه الواجبات على أكمل الوجوه، ومنها الاستقرار في بيوتهن، وقد نأسي
 بهن الصالحات القاتات في هذه الأمور، وكن يحدثن عن رسول الله ﷺ من وراء
 حجاب، وما كنَّ يدرسن الصحابة الفقه كما تذكرين وإنما كانت كل واحدة منهن
 تبلى ما حفظته عن رسول الله ﷺ من وراء حجاب، وما كنَّ يتخبطن فيما ينقلن كما
 تخبطن أنتن .

ونقل الحديث والعلم شروط أراكن من أبعد الناس عن توفرها، فقد رأينا
 من العجائب والله من الإحلال بالنقل، ومن الاستنباط الباطل، ومن كتمان
 الحق، ومن تجهيل الناس، ومن الاحتجاج بهذا الحديث الباطل، ومن الطعن
 فيمن يضعفه من العلماء واتهامهم بالمقاصد السيئة

فهل يطعنون في حديث ثابت عن رسول الله ليبرزوا أقوالهم؟ وما هي هذه
 الأقوال التي تخالف الشريعة ولا تمشي إلا بالطعن في حديث رسول الله؟
 لقد طعن في هذا الحديث ابن القيم، وقال الحافظ ابن حجر: لا أعرف له
 إسنادًا، ولا رأيت في شيء من كتب الحديث إلا في النهاية لابن الأثير ذكره في مادة
 (ح م ر).

ولم يذكر من خرجه، ورأيت في كتاب الفردوس لكن بغير لفظه، وذكره من
 حديث أنس بغير إسناد أيضًا ولقطه: «خذوا ثلث ديبكم من بيت الحميراء» ويض له
 صاحب الفردوس فلم يخرج له إسنادًا، وذكر الحافظ عماد الدين ابن كثير أنه سأل
 الحافظين الجزي والذهبي عنه فلم يعرفاه^(١).

فحديث لا يعرفه هؤلاء الأئمة الحفاظ ولا يعرفون له إسنادًا تعرفينه أنت حتى

(١) انظر المقاصد الحسنة (ص ١٩٨ برقم ٤٣٢).

تطمني فيمن طعنوا فيه، فأخبرينا بصحته، وإلا فتركى التحدث باسم الإسلام أنت وأمثالك فضلاً عن التصحيح والتضعيف ودقائق المسائل.

وقالت إحدى المشاركات في هذا المنتدى وهي البتول الهاشمية وهي تطالب بحقوق النساء، وذكرت أن حقوق النساء قد كفلتها الشريعة ودلت عليها الكثير من النصوص القرآنية والأحاديث الشريفة، ومنها على سبيل المثال لا الحصر قصة أم سلمى -تعالى عنها- حين تساءلت عن فضل الهجرة وهل هناك تخصيص للرجال دون النساء، وقالت: يا رسول الله، لا أسمع الله قد ذكر النساء في الهجرة بشيء فأنزل الله تعالى: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنِّي بِعَصْمِكُمْ إِنَّا بَعِصٌ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأُردُّوا فِي سَبِيلِي وَقُتِلُوا لَا أَكْفِرُنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا أَذِلُّهُمْ جَنَّتْ بَحْرَىٰ مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ [آل عمران: ١٩٥].

ثم قالت: فنجد أكثر ما تدل عليه الآية الكريمة أولاً حرص النساء في عصر الرسالة الأولى على أن يكون لهن مكان في الشئون العامة للجماعة المؤمنة، وأن يذكرهن النص القرآني، وأن يخاطبهن الله ﷻ في آيات محكمات فيصبحن بذلك جزءاً مريئاً وظاهراً من حياة المجتمع الإسلامي في جوانبه الدينية والاجتماعية العامة.

كما أنها تعكس حرص النساء على أن يحظين بالمكانة والتقدير المعن لجهدهن، وألا يتم إقصاؤهن وتجاهلن داخل المجتمع، فهن لم يترددن في طرح التساؤلات والسعي لمعرفة حقوقهن ونيلها داخل الجماعة، ولا يحجلن من التعبير عن رأيهن، ولا يترددن في أن يطمحن إلى وضع أفضل، ولم يهرهن أحد على ذلك وترى ذلك متجلياً في سورة المجادلة -لعلها تقصد سورة- حين سمع الله قول النبي تجادل واستجاب لهن رثها على المور، وأنزل بها آيات بينات بل سورة، وإنها لدلالة عظيمة للإنصات لصوت النساء في أي سياق تاريخي، وعلى تأسيس لهذا الحق والتعامل معه باحترام.

واعتماداً على ضوء ما ذكرنا: إن المرأة السعودية المسلمة عندما تطالب بهذه

الحقوق فهي في الواقع تقوم بتجسيد وإكمال أولئك النساء الصحابيات - رضي الله عنهن - لما بدأن فيه للمطالبة بكامل حقوقهن الشرعية .

وفي النهاية أحب أن أقول وأن أختم إلى هؤلاء جميعًا الذين يتخوفون بأن ذلك قد يعكس رغبة انفصالية من النساء ، أو تحقيق هيمنة من نوع آخر : إن هذا لن ينشأ إلا عن فئة غير قادرة على فهم وإدراك حقوق الشرع الكامل للطرفين على حد سواء ، والتي ما زالت هذه الفئة تأخذ باعتبارها أن المرأة ناقصة عقل ودين ، وأنها غير مؤهلة للاعتماد على ذاتها فيهدرون بذلك أهليتها العقلية والقانونية والشرعية ، ويجعلونها لا تبلغ سن الرشد أبدًا ، فيفرضون الوصاية عليها وإن كان ذلك دون وجه حق .

أقول : نعم إن حقوق النساء قد كفلتها الشريعة ودلت عليها الكثير من النصوص القرآنية والأحاديث الشريفة ، ولكن على غير الوجه الذي يريده أهل هذا المنتدى ، ولن نجدن في هذه النصوص الكثيرة شيئًا مما يردنه أو يحاولونه مثل : المساواة الكاملة بين الرجال والنساء ، ومثل الحقوق السياسية . . . إلخ .

ثم إن في كلام هذه المرأة نظرًا قويًا في كل ما قالته ، فنص الآية ليس فيه أي دليل على أي من دعواها التي ذكرتها في تفسيرها للآية .

فالنساء في عصر الرسالة كن يتلقين الآيات القرآنية والأحاديث النبوية بالإيمان الكامل والاستسلام الصادق والثقة المطلقة بالعقائد والأحكام والتشريعات العادلة الحكيمة ، فما كان عندهن أي إحساس بالظلم أو الغيب ، وما كانت التحسسات بالسلب والهضم إلا عند المفاقيين والمنافقات فقالوا : ﴿لَوْ كُنَّا مِنْ الْأَمْرِ شَيْءً مَا قُتِلْنَا هَهُنَا﴾ [آل عمران : ١٥٤] .

ولم يكن في عصر الرسالة صراع سياسي ولا صراع طبقي بين الرجال والنساء حتى يحرصن على أن يكون لهن مكان في الشؤون العامة للجماعة المؤمنة ، ولا حرصن أن يذكرهن النص القرآني حتى ينزل القرآن استجابة لمطالبتهن بهذا الحق الاجتماعي والسياسي .

إذ لو فعلن ذلك لكان ذلك استنكارًا على الله وشعبًا عليه - تعالى الله عن

ذلك - وحاشا المؤمنات في عصر النبوة أن يكون عندهن هذه الأحاسيس والوساوس.

أما ذكر النساء في القرآن فقد ذكرن فيه في السور المكية بدون حرص من النساء ولا استجابة لمطالبهن التي تدعيها الكاتبة، وإنما لمقاصد أخرى تتعلق بالإيمان والعبادة والنكاح والطلاق والميراث، وعامة المخاطبات للرجال يدخل فيها النساء سواء كانت وعدًا أو وعيدًا أو أمرًا أو نهيًا أو توجيهات... إلخ فلا داعي إذن لِمَا نسب لأم سلمة رضي الله عنها.

وهذا الواقع القرآني الذي نوهنا عنه يشعر بضعف هذا الحديث، بل واقع هذا النص وسياقه يدل على ضعفه فالنص هو: ﴿إِنَّمَا فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ۚ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ حُسُوبِهِمْ رَبَّكَرُونَ فِي خَلْقِ أَسْمَوَاتٍ وَالأَرْضِ رَبَّآ مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا تُسَبِّحُكَ قِيَمًا عَدَابَ النَّارِ ۚ رَبَّآ إِنَّكَ مِن شَرِّ السَّاجِدِينَ ۚ رَبَّآ إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّآ فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَصَغِيرَ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّعْ مِنَ الْآثَارِ ۚ رَبَّآ وَءَايَاتِنَا مَا وَعَدْنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخِفُ الْيَمِينُ ۚ فَانْسَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنسِيَّ بَعْضُكُمْ مِّنَ بَعْضٍ فَأَلْبِسُوا هَامِزًا وَأَخْرِجُوا مِن دَرَجَاتِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ [آل عمران: ١٩٠-١٩٥].

ففي هذا النص إنشاء على أولي الألباب بذكره لهم في كل أحوالهم قِيَمًا وقُعُودًا وعلى جنوبيهم، وعلى عظيم تمكدهم في خلق السموات والأرض، وتنظيم هذا الكون الهائل وتدييره، ثم الوصول إلى النتيجة. وهي أنه ما خلقه الله باطلاً وعثاً وإنما خلقه بالحق، ولحكم عظيمة هي مقتضى ربوبيته وألوهيته وأسمائه الحُسنى.

ثم توسلهم إلى الله بهذا الإيمان الواعي وصراعتهم إليه أن يفهم عذاب النار وأن يفهم احزني في تلك الدار، فاستجاب الرب الكريم لهؤلاء المؤمنين

المصادقين المختين الدين ليس لهم مطالب سياسية ولا تطلعات إلى مآزل اجتماعية، وزادهم ثناء عاطفًا ووعدًا صادقًا بإدخالهم جنات تجري من تحتها الأنهار.

هذه دلالة واضحة على ضعف هذا الحديث، يؤكد هذا ما أسلفناه من ذكر الله للنساء في السور المكية والمدنية قبل نزول هذا النص سنوت كثيرة

ويؤكد ذلك مرة أخرى: أن هذه الآيات كلها حديث عن الرجال أولي الألب والصماثر كلها عائدة إليهم فهذه المرأة تحت تحت بما هو حجة عليها لا لها وإن ذكرت المرأة فيها فكم نصيبها منها.

وقولها: «يصبحن جزءًا مرتين وظاهرًا في حياة المجتمع الإسلامي في جوابه الدينية والاجتماعية العامة»

أقول، والله ما كن مدفونات ولا مهصومات لا في تعامل القرآن والرسول ﷺ ولا في واقع المجتمع الذي يعيش فيه، الذي يحون فيه من الذل والهوان والفقر والكبت والوآد فلقد والله خرجن من هذه الظلمات بعد ظلمات الكفر ولشرك إلى نور الإيمان والعزة والكرامة.

فما كان يخطر ببالهن شيء مما تقولينه.

وقولها «كما أنها تعكس حرص النساء على أن يحطين بالمكانة والتقدير المعلن لجهدهن، وألا يتم إقصاؤهن وتجاهلهن داخل المجتمع، فهن لم يترددن في طرح التساؤلات والسعي لمعرفة حقوقهن وبلها داخل الجماعة».

أقول: ليس في الآية أي دليل أو إشارة إلى ما ذكرت هذه المرأة، ولم يبحثن الإسلام إلى السعي لمعرفة حقوقهن، فقد أعطاهن ما لا يخطر على بالهن، ثم إن كلامها الجائر يشعر أن المرأة كانت تعاني ظلمًا وهضمًا وإقصاءً وتجاهلاً في ذلك المجتمع الطاهر الذي لا نظير له في التاريخ البشري سمواً وسلًا وعدلاً وجهاداً لإعلاء كلمة الله، واحتراماً للمرأة والصبي والمسكين واليتيم وحتى الحيوانات العجماء.

فالآية والواقع لهذه الجماعة والقرآن والسنة كلها لا علاقة لها بهذه التحيلات

التي سطرتها هذه المرأة .

وقولها : «ولا يَخْجَلَنَّ ولا يترددن في أن يطمحن إلى وضع أفضل» .

أقول : إن الآية لا تدل على شيء من ذلك أبدًا وحتى الحديث على فرض صحته لا يدل على شيء منه ، ولا كذلك واقع المرأة المسلمة ، ولا واقع المجتمع الذي تعيش فيه .

وَكُنْ في وضع يُحَسِّنُ عليه ولا أفضل منه ، فكيف يسعين إلى وضع أفضل !!
إن كلامك هذا يدل على أنك تريين أنهن كن في وضع سيئ وفي وضع لم يعطها حقوقها كاملة ، فهي تسعى بطموح إلى تجاوز هذا الوضع دون خجل أو تردد ، ونعوذ بالله من هذه التصورات والخيالات .

أما سورة المُجادلة : فقد نزل صدرها لا كلها في شأن خويلة بنت ثعلبة الأنصارية وروحها أوس بن الصامت ، وكان قد ظاهر منها فأزعجها هذا الظهار وهاكم قصتها :

قال الإمام أحمد رحمته الله : حدثنا سعد بن إبراهيم ويعقوب قالوا حدثنا أبي حدثنا محمد بن إسحاق حدثني معمر بن عبد الله بن حنظلة عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن خويلة بنت ثعلبة قالت : «في والله وفي أوس بن الصامت أمرل الله صدر سورة المُجادلة ، قالت : كنت عنده ، وكان شيخًا كبيرًا قد ساء خلقه قالت : فدخل عليَّ يومًا فراجعته بشيء فغضب ، فقال : أنت عليَّ كظهر أمي .

قالت : ثُمَّ خرج فجلس في نادي قومه ساعة ثُمَّ دخل عليَّ فإذا هو يريدني عن نفسي ، قالت : قلت كلا والذي نفس خويلة بيده لا تخلص إليَّ وقد قلت ما قلت حتى يحكم الله ورسوله فينا بحكمه ، قالت : فوائبني فامتنعت منه فغلبته بما تعلب به المرأة الشيخ الضعيف ، فألقيته عني ، قالت : ثُمَّ خرجت إلى بعض جاراتي فاستعرت منها ثيابًا ثُمَّ خرجت حتى جئت رسول الله ﷺ فجلست بين يديه ، فذكرت له ما لقيت منه ، وجعلت أشكو إليه ما ألقى من سوء خلقه ، قالت : فجعل رسول الله ﷺ يقول : يا خويلة ، إن عمك شيخ كبير فاتقي الله فيه . قالت : هو الله ما برحت حتى نزل في قرآن ، فتفشى رسول الله ﷺ ما كان يتغشاه ثُمَّ سُرِّي عنه فقال

لي . يا خويلة ، قد أنزل الله فيك وفي صاحبك قرآناً ، ثم قرأ عليّ : ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿وَالْكَبِيرُ كَذَّابٌ أَلِيمٌ﴾ [المجادنة . ١-٤] . قالت : فقال لي رسول الله ﷺ : مريه فليعتق رقبة ، قالت : فقلت : يا رسول الله ، ما عنده ما يعتق ، قال : فليصم شهرين متابعين . قالت : فقلت : والله إنه لشيخ كبير ما له من صيام . قال : فليطعم ستين مسكيناً وسقاً من تمر . قالت : فقلت : يا رسول الله ، ما ذاك عنده ، قالت : فقال رسول الله ﷺ : فإننا سنعيّنه بقرق من تمر . قالت : فقلت : يا رسول الله ، وأنا سأعيّنه بفرق آخر . قال : قد أصبت وأحسن فتصديقي عنه ثم استوصي بأبن عمك خيراً ، قالت : ففعلت^(١) .

• ففي هذا الحديث فوائد مهمة على النساء أن يستفدن منها .

١- في الحديث أن خويلة استعارت ثياباً لتذهب إلى رسول الله ، فهذا يفيد أنها تعيش في أسماح بالية من الثياب لا تصلح للخروج ، والثياب التي استعارتها لا تمشي اليوم عند نساء عصرنا .

٢- إن في النص القرآني : ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ فجداؤها في زوجها كان دافعه الحرص الشديد على بقائها في عصمة زوجها الشيخ الكبير الفقير الذي شكت في قصتها خلقه معها ، ولم تُجادل في قوامته عليها ، فهل عند صواحب المتدنى استعداد لأن يشابهن هذه الصحابة ويتأسين بهن ؟

٣- في النص القرآني أنها تشتكي إلى الله ، وهذا يدل على مكانة عقيدتها ، إذ هي تُحاور الرسول أفضل الرسل ، وفي أشاء هذا الحوار ترفع شكواها إلى الله ومُتلقى من خلق زوجها ، ورسول الله يسمع هذه الشكوى مما هو موقفه من تعامل هذا الرجل مع زوجته ؟

هل أقامت الدنيا وأقعدتها هي وجيرانها من الصحابة كما يفعل اليوم دعاة

(١) تفسير القرآن العظيم (٤/ ٣٤١-٣٤٢) ، وحسنه الخطوط ابن حجر في الفتح (٩/ ٤٢٣) ، وأخرجه أحمد

(٦/ ٤١٠) ، وأبو داود في الظهار حديث (٢٣١٤) ، وابن الجارود (٧٤٦) ، وابن حبان (١٠٧/١٠)

تحرير المرأة؟

هل عقدوا المؤتمرات للمعادة بحقوق المرأة لاسيما وكثير من الصحابة كانوا يضربون نساءهم؟
أما الرسول فما كان يزيد على قوله: «يا خويلد، ابن عمك شيخ كبير فاتقي الله فيه».

فهل ساء اليوم يقبلن هذا ويحتملنه، وهل يرغبن في الاستفادة من واقع هذا المجتمع الطاهر الذي لا نظير له في تاريخ البشرية السابق واللاحق؟
أيها المُنَادُونَ بتحرير المرأة والمُطَالِبُونَ بحقوقها: هل أنتم أعدل من مجتمع الصحابة الذي يأتي على رأسه رسول الله الشاهد على الأمة وفيه هذا المجتمع الحلفاء الراشدون والمهاجرون والأنصار؟ ووالله إن وضع المرأة فيه لأحسن وضع عرفته البشرية، إذ كانت المرأة قبه تواد صغيرة، وتورث كما يورث المتاع وتُعتنن أشد الامتثال، فأكرمهن الله بالإسلام، ووضعهن في الموضع اللائق بكرامة الإنسان من غير زيادة ولا نقصان، فلما أنزل الله حكمه في القضية، وهذا الحكم في صالح المسم والمسلمة، إذ الظهار كان في الجاهلية هلاكا، والإسلام عثره منكرا، من القول وروا، وشرع فيه الكفارة قبل المسيس.

قال لها رسول الله: «مر به فليعتق رقبة» فما موقفها؟ لقد تحولت بعد شكواها من زوجها إلى زوجة رحيمة تعتذر له بصدق فقالت: يا رسول الله، ما عنده
قال رسول الله ﷺ: «فليصم شهرين متتابعين» فقالت: والله إنه لشيخ كبير ما له من صيام.

قال رسول الله ﷺ: «فليطعم ستين مسكينا وسقا من تمر» قالت: يا رسول الله، ما ذاك عنده، قال رسول الله ﷺ: «فإننا سنعينه بفرق من تمر» قالت: يا رسول الله، وأنا سأعنه بفرق آخر، قال رسول الله ﷺ: «قد أصبت وأحسن فاذهي فنصدقني عنه ثم استوصي بأبن عمك خيرا» قالت: ففعلت! أي: إنها نفذت وصية رسول الله في مساعدة زوجها، وفي الاستيلاء به خيرا.

يا صواحب المُتَنَدِيَات: لقد مدين -الرجوع إلى سيرة الصحابيات، فإن كنن

صادقات فهذه سيرة واحدة منهن تحت إشراف الرسول ومجتمع الطاهر، فاستفدن من ذلك وأفدن منه مجتمعكن، وقفن وقوف المؤمنات في وجه المفسدين دعاء التحرير ودعاء حقوق النساء كذبًا وزورًا.

وقولها: «وفي النهاية أحب أن أقول وأن أحتم إلى هؤلاء جميعًا الذين يتخوفون بأن ذلك قد يعكس رغبة انفصالية من النساء أو تحقيق هيمنة من نوع آخر: إن هذا لن ينشأ، لا عن فئة غير قادرة على فهم وإدراك حقوق الشرع الكامل للطرفين على حد سواء... إلخ».

أقول: إن معظم الشعب السعودي رجالًا ونساء ملتزمون بالإسلام ويدركون حقوق الرجال والنساء.

والمرأة في السعودية محترمة إلى درجة لا يوجد لها نظير في الدنيا، ويغطيها عليها نساء الدنيا، ومعظم النساء في هذا البلد الذي قام على الإسلام الصحيح الواعي لا يؤيد هذه الصرخات الممتعلة والانتهاكات المتطاولة على حَمَلَة الشريعة الإسلامية.

هل أدلة العلماء انتقائية؟

وعلفت الدكتورة أميرة كشغري بقولها: «اعتقد أن الاجتهادات معظمها تعتمد على أدلة انتقائية، بمعنى نتقي ما نريده فالمرأة لها حقوق فعليها أن تطالب بحقوقها ولا تشعر أن المجتمع والأعراف كلفتها وصيقت الحناق عليها، خاصة أن بعض الخطابات الدينية تنتقي بعض الآيات القرآنية والأحاديث من خلال ما يتناسب مع العادات والتقاليد، لكي ترهن وتثبت أن المرأة أقل من الرجل، وأن المرأة يجب أن تكون تحت وصاية الرجل دائمًا، ومن المفترض أن تعرف هذه بحقوق، وقد أبدأ السؤال الآن على ما طرح من قبل لأستدات من هذ النقاش بسؤالي وهو: ما لحالات التي تفرض الشريعة قومة الرجل على المرأة؟ وكيف يفرق في ذلك فيما هو شرعي وما هو مجرد اجتهادات وتأويل للنص لشرعي».

• أقول: في هذا الكلام:

أولاً تَهْيِج للنساء وادعاء أن للمرأة حقوقاً وعليها أن تطالب بها... إلخ، وفي الوقت نفسه لا تذكر أن على المرأة واجبات وأن للرجال حقوقاً على النساء. ثانياً: فيه اتِّهام للعلماء بأن معظم احتجاداتهم تعتمد على أدلة انتقائية، ويفيدنا الاتِّهام بالانتفاء أن العلماء يكتمون الأدلة التي تنص على حقوق المرأة. ونحن نطالب هذه المرأة بإثبات هذه الاتِّهامات التي اكتشفتها، وإبراز النصوص التي كتبوها، ومن أي تاريخ بدأ تلاعب العلماء بهذه الأدلة، نطلب منها أن تبين لنا هؤلاء المتهمين، أو إبراز أهمهم على الأقل، وإلا تفعل ذلك، ظهر للناس بطلان دعواها وجرأتها على اتِّهام العلماء، ودلّ على أن شكواها من الأباطيل.

ثالثاً ماذا تريدون بقولك. «ولا تشعر أن المجتمع والأعراف كبلتها» أتريدون الحجاب؟ والقرار في البيوت، والحفاظ على الأخلاق العالية، وعلى رأسها الحشمة والحياء، فهذا ليس من الأعلال ولا من الأعراف، وإنما شرعه الله المخلّق الحكيم ورضي به المسلمون رجالاً ونساءً؛ لأن فيه شرفاً للمرأة والمجتمع، وطهارة من الرذائل والأرجاس.

ولمّا تحررت المرأة في الغرب أو حررها الفحار أنتنت الدنيا بالرذائل والفضائح.

وما أظن نساء هذا البلد المؤمنات يوافقنك على هذا التهور الذي يؤدي إلى هاوية لا قرار لها.

ورجال هذا البلد أشرف وأنبّل من أن يضحوا بشرفهم وأخلاقهم التابعة من دينهم لأنهم يعلمون أن المرأة فتنة، قال رسول الله ﷺ: «ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء».

وهي ضعيفة؛ ولهذا أوصى بها رسول الله ﷺ فقال: «استوصوا بالنساء خيراً».

وقال ﷺ: «اللهم إني أخرج حقّ الضَّعِيفَيْنِ: اليتيم والمرأة». نسأل الله أن يوفق المسئولين عن هذه البلاد للقيام بدور الفتن وتنفيذ هذه

الوصاية النبوية الحكيمة .

وأن يوفق أولياء أمور النساء للقيام بهذه الواجبات وتنفيذ هذه الوصايا الحكيمة التي تهدف إلى الحفاظ على الدين والأخلاق والأنساب والشرف

هل المرأة في المملكة العربية السعودية

مظلومة كما يصورها أنصار المرأة؟

لا ينبغي للمسلم العاقل هذا الإطلاق، فإن المرأة في السعودية أفضل وضعاً من غيرها بكثير ديناً ودنياً وهي في وضع تحسّد عليه .

أما الظلم : فقد يكون هناك نساء مظلومات ، وقد يكون هناك نساء ظالمات ، وخاصة لأزواجهن .

وصاحب المنتدى يشتكين من الأعراف والتقاليد الموجودة في السعودية ، وأنها هي المنطلق في ظلمها ، وأقول : إن الأمر بالعكس ، فإن تقاليد النساء وأعرافهن قد أرهقت الرجال وقصمت ظهورهم ، حيث حملتهم ما لا يطيقون من التكاليف غير المشروعة ، فأغرقت كثيراً منهم في الديون والمشاكل .

١- فالمهور قد رغب الإسلام في تخفيفها جداً وقد وصلت في هذه البلاد إلى حد لا يُطاق ومعظم أسبابه النساء

٢- وتكاليف الملكة ثم الزفاف كذلك ، وكم يكلف النساء في هذه المناسبات أزواجهن من تكاليف الملابس التي يجب على الرجال أن يشتروا ثياباً بالأثمان الباهظة لكل مناسبة ، ولو كان في الشهر الواحد عدد من المناسبات فلا بد لكل مناسبة من ملابس جديدة .

٣- ولا بد أن يكون السكن فلةً أو قصرًا أو شقة -على الأقل- في الأحياء الراقية .

٤- ولا بد أن يكون الأثاث من الطراز الراقى الذي يكلف التكاليف الباهظة ، وأصبحت معظم الأسواق الراقية لمطالب النساء ، أسواق الذهب والأثاث الباهظ وأدوات التجميل والملابس الفاخرة .

٥- ولا بد لكثير منهن من خادمة ولو كانت أمية، أما المتعلمة فأصبحت الخادمة من ضروريات حياتها.

أما نتائج هذه الحجة فلا تسأل عنها من ضياع حقوق الأسرة، وفساد تربية الأطفال على أيدي الحاديات، وضياع حقوق الأزواج، وما ينشأ من ذلك من بكد حياتهم التي ابتلوا بها على أيدي النساء اللاتي فرض عليهن هذه الحياة.

ولم يكتف كثير من المتعلمات بما وصلن إليه من ميزات على نساء العالم، ومن إرهاب رجالهن بكثرة الأعباء، فذهبن يطالبن بما ليس لهن وبما هو من حقوق الرجال، ونعوذن الله من البغي وتعدي حدود الإسلام.

مهوور النساء وحياتهن في عهد الرسول ﷺ

١- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إنني تزوجت امرأة من الأنصار... قال: على كم تزوجتها؟ قال: على أربع أواق. فقال النبي ﷺ: «على أربع أواق؟ كأنما تنحتون الفضة من عرض هذا الجبل...»^(١).

٢- وهت امرأة نفسها للنبي ﷺ فما رغب فيها، فقال رجل: فزوجيها يا رسول الله إن لم تكن لك بها حاجة. فقال: «أهل عندك من شيء تصدقها؟» فقال: «ما عدي إلا راري هذا، فقال رسول الله ﷺ: إزارك إن أعطيتها جلست ولا إزار لك فالتمس شيئاً، قال: ما أجد. قال: التمس ولو خاتماً من حديد. قال: فالتمس فلم يحد شيئاً، فقال رسول الله ﷺ: «هل معك من القرآن شيء؟» قال: «نعم سورة كذا وسورة كذا، لسور ستمها، فقال رسول الله ﷺ: زوجتكها بما معك من القرآن»^(٢).

٣- وروى أحمد والترمذي بإسنادهما عن عامر بن ربيعة عن أبيه أن امرأة من امرأة تزوجت على معيين، فقال رسول الله ﷺ: أرضيت من نفسك ومالك بنمليين؟ قلت: نعم فأجاره. قال الترمذي: حديث حسن صحيح، وضعه

(١) رواه مسلم في النكاح حديث (١٤٢٤).

والأوقية: أربعون درهماً.

(٢) متفق عليه، ورواه عدد من الأئمة منهم مالك، والشافعي، وأحمد من حديث سهل بن سعد

بعض الأئمة.

٤- عن ابن سيرين عن أبي العجفاء السلمي قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه :
« لا تغالوا صدقة النساء ؛ فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى في الآخرة ؛ لكان
أولاكم بها النبي ﷺ ، ما أنكح شيئاً من بناته ولا نسائه على أكثر من ثني عشرة
أوقية »^(١).

فهل نساء هذا العصر ومنهن صواحب المنتدى يرضين بمثل هذه المهور تأمياً
بالصحايا الكريكات اللاتي تعدل الواحدة منهن ملء الأرض من أمثالهن ؟ وهل
يرضين أن يعشن مثل معيشتهن ، ويسكنن في مثل مساكنهن ، ويلبسن مثل لباسهن ،
ويتخلفن بمثل آدابهن وأخلاقهن ، ويخدمن أزواجهن كخدمتهن ؟!

إن المرأة في السعودية تعيش حياة لا يلحقها فيها النساء لا في الماضي ولا في
الحاضر ، فالمرأة في الهند هي التي تدفع المهر ، وفي أوربا وأمريكا لا تكلف
المرأة زوجها عشر هذه التكاليف التي تكلفها هنا النساء أزواجهن ، بل يقاسمن
أزواجهن في تكاليف الحياة .

وأقول : لا وجه لتجمع النساء في المتدييات للمطالبة بحقوق النساء ، ولا
داعي لمطالبة بعض الأحزاب بهذه الحقوق ، فالظلم متبادل بين الرجال والنساء ،
فمن له حق على الآخر إما أن يصبر ، وإما أن يرفع قضيته إلى المحاكم الشرعية ،
شأن المظالم في هذا الباب شأن المطالب الأخرى الواقعة من الرجال على الرجال
ومن النساء على النساء ، ولا يجوز للمسلمين أن يركضوا وراء أعداء الإسلام ؛ فإن
هذه التجمعات والمطالبات إنما هي من أساليبهم وأوضاعهم السيئة المظلمة التي
لا يوجد لها حلول في أديانهم المُحرَفة هي التي دفعتهم إلى هذه التكتلات
والمطالبات ، أما ديننا - والحمد لله - ففيه من النصوص والأحكام ما يحمي كلاً
من الرجل والمرأة من الظلم في أي ميدان من ميادين الحياة ، وفي الحلول الحاسمة

(١) رواه الترمذي في الكح حديث (١١١٤) ، وقال هذا حديث حسن صحيح ، وقال بعده « والأوقية عند
أهل العلم أربعون درهماً ، وثنا عشرة أوقية أربعمئة وثمانون درهماً » ورواه أحمد في مسنده حديث
(٣٤٠) وصححه أحمد شاكر .

لكل المشكلات .

والمَحَاكِم في هذه البلاد ولله الحمد تعطي المرأة حقها قبل الرجل ،
والمُجْتَمَع يَحْتَرِمُهَا ويغار عليها ويذب عنها ، فحال المرأة هنا غير حالها في الدنيا
جميعها .

وصلّى الله وسلّم على نبينا مُحَمَّدٍ وعلى آله وصحبه أَجْمَعِينَ .

كتبه

ربيع بن هادي عمير المدخلي

٥ ذي الحجة ١٤٢٤هـ

طاقات المرأة وقدراتها العقلية والعلمية

تتجلى في شخصية «د. عزيزة المانع»!!

نألف

فضيلة الشيخ العلامة

ربيع بن هادي عمير المدخلي

رئيس قسم السنة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية سابقاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن اتبع
هذاه.

أما بعد:

فقد اطلعت على مقال للكاتبة «عزيزة المانع» نشرته جريدة عكاظ في يوم
الجمعة (٢١ محرم ١٤٢٥هـ) الموافق (١٢ مارس ٢٠٠٤) السنة السادسة
والأربعون العدد (١٣٧١٢) تحت عنوان: «الخوف من الندية».

ضمته دفعا عن زينب غاصب التي شاركت مجموعة من النساء في منتدى
نسائي تحدثن فيه عن حقوق النساء باسم الإسلام، ووقعن في محالقات إما قرره
الكتاب والسنة عن حقوق الرجال والنساء، وكانت أشدهن مخالفة الكاتبة «زينب
غاصب»، فرددت بعض أقوالهن نظرا لصيق وقتي لكني أعطيت كلام زينب شيئا من
الاهتمام لكثرة مخالفتها وشديتها.

فتصدت الكاتبة «عزيزة المانع» للدفاع عنها لكنها لم تناقش إلا بعض افتقاداتي
لمخالقات زينب فماذا عملت د. «عزيزة»؟

لقد عقدت ثلاثة فصول في رسالتي: «الحقوق والواجبات للرجال والنساء في
الإسلام» تبطل دعاوى زينب غاصب ومن سبقها من دعاة تحرير المرأة، في أن
المرأة مساوية للرجل مساواة مطلقة ونذله في الحقوق والواجبات.

فإن كانت لديها قدرة وإصاف فلتوف الموضوع حقه، بمناقشة كل ما تصمته
هذه الرسالة من أدلة وبراهين أقمتها على بطلان شبهات دعاة تحرير المرأة.

ولعل سائلا يقول: ماذا عملت د. «عزيزة المانع» التي جاءت لتدافع عن فكرها
وعن زميلتها في هذا الفكر ألا وهي زينب غاصب؟

فأجيبه:

لقد كان عملا هزيلًا جدًا يتناسب مع ضعف المرأة وضعف عقلها، وتهافت

حججها أمام خصمها :

١- لقد انتقت بعض أدلتي القرآنية التي وقفت عليها وجفلت عن العصر الآخر، وعن تفسيرها الذي نقلته عن بعض أئمة التفسير.

٢- انتقت بعض تعليقاتي على هذه الأدلة وحادثت عن تعليقات أخرى مهمة حدثاً فيها تقوية لحججي، وفيها توضيح لمن لا يفهم من القراء معاني النصوص القرآنية.

٣- قامت بتجربة بعض النصوص التي انتقتها، فتتعلق ببعض الذي تظن أنها مستغلط به القراء، وتزعم أنه حجة لها، وتهمل وتتجاهل الجزء الذي هو موضع الاستشهاد، وحجة ناصعة عليها وعلى دعاة تحرير المرأة والمنادين بمساواتها المطلقة للرجل.

٤- نقلت تفسير الشوكاني لقوله تعالى ﴿أَوْسَ يُنْشَأُ فِي الْحَيَةِ وَهُوَ فِي الْحَصَرِ عَبْرٌ مُبِينٌ﴾ [الرعد ١٨] بأن المراد به: النساء، وذكر الشوكاني صفات النساء التي تدل على ضعفهن، وضعف عقولهن وحجتهن، ثم نقلت عنه تفسير ابن زيد بأن المراد بذلك: إنما هو الأصام، ثم علقت عليه بقولي: «وهو تفسير غير صحيح يرده ما يكاد يجمع عليه المفسرون وعلى رأسهم عبد الله بن عباس (رضي الله عنه)، ونقل الشوكاني عن ابن عباس قوله: ﴿أَوْسَ يُنْشَأُ فِي الْحَيَةِ﴾ قال: «هو لساء، فرق بين رهن وزی الرجال، ونقصهن من الميراث، وبالشهادة، وأمرهن بالقعدة، وسماهن خوالف».

فتجاهلت عريضة هذا الكلام الذي صمته قولي: «يرده ما يكاد يجمع عليه المفسرون ومنهم ابن عباس... إلخ»، وزعمت أن تفسير الشوكاني إنما يمثله، وحده، وهو عندها رأي غير ملزم لأحد.

٥ إن هذه المرأة لتسم بالجراة المتناهية، فقرها تعارض المصوص القرآنية والنبوية يهاها وهوى غيرها بشكل مرعب، وتعارض كلام العلماء.

٦- وتراها لا تعند بكلام العلماء من مفسرين وغيرهم مع فقرها المدقع في العلوم الشرعية، وجهلها المطبق بالقرآن والسنة.

ولقد اهتمتني بالانتقاء كما هو شأن دعاة تحرير المرأة، ومنهم بعض المشاركات في المنتدى المشار إليه، حيث اتهمت العلماء بانتقاء النصوص التي تساير التقاليد والأعراف.

وإنني لأطالب الجميع بإثبات هذه الدعوى الكبيرة وأخص منهم «د. عزيزة» وهذه المشاركة المشار إليها، وأقول لهم جميعاً: ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِندَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١٥].

وأقول: بماذا نصف أعمال هذه المرأة «عزيزة»؟ أترك ذلك إلى القراء المنصفين.

وأقول لها:

«أوردتها سعد وسعد مشتمل ما هكذا يا سعد نورد الإبل»
وأقول لها: «رمتني بدائها وانسلت».

وليرجع القارئ إلى رسالتي: «الحقوق والواجبات للرجال والنساء في الإسلام» وإلى مقالها الذي نُشر في جريدة عكاظ بالتاريخ المذكور، وإلى تعقيبي عليها في هذا المقال؛ ليرى أحقية وصدق ما نسبته إليها من أعمال.

وإنني لأرجو من الله أن يرفع المسلمين بما تضمنته هذه المناقشات من بيان للحق وردّ للباطل.

كتبه

ربيع بن هادي عمير المدخلي

والى مناقشة الدكتورة عزيزة المانع في مقالها:

* أولاً . قالت الكاتبة «عزيزة المانع»: «كتب الدكتور ربيع المدخلي في إحدى الصحف يقول إنه قرأ كلاماً لزينب عاصب فحواء أنها ترى «أن المرأة ليست تابعة للرجل بل هي مد للرجل ، وأن الله ﷻ لم يجعل العمل والأجر حكراً على الرجل ولم يجعله مضاعفاً له وإنما ساوى بينهما في الحقوق والواجبات» وأنه يريد أن يبين لها ولغيرها أن لا مساواة بين الرجل والمرأة، وأن المرأة عليها أن تعلم أنها تابعة للرجل وليست تدا له . والدين يقرءون تعقيب د . المدخلي يلحظون مدى ما بذله من احتشاد في انتقاء ما يراه أدلة صالحة لإقناع القراء بطلان قول زينب غاصب عن ندية المرأة للرجل ، وصواب قوله في تبعيتها له» .

أقول:

هنا يظهر عجز النساء وتهربهن عن الإجابة عن كل أدلتي وكلام العلماء في تفسير هذه الأدلة، لماذا لا تدافع زينب الغاصب عن نفسها وعن دعاواها؟ لماذا تلجأ عزيزة المانع إلى هذا الانتقاء؟

أنا لم أنتق الأدلة التي أراها صالحة لإقناع القراء بطلان قول زينب الغاصب بندية المرأة للرجل وصواب قلبي في تبعيتها له ، وسيرى القراء أن «د . عزيزة» هي التي تعارض القرآن والسنة ثم تستقي ما يوافق هواها .

* ثانياً - قالت الكاتبة «وأن هن لن أخوض فيما اختلف حوله الكاتبتان» فهذا شأنهما، لكنني فقط سأتوقف عند بعض ما أورده الدكتور المدخلي من «استشهادات يرى أنها تدل على تبعية المرأة للرجل» .

(١) «طركيف علّبت امرجل على المرأة فكانت لكاتبان ولم تقرا الكاتبتان تعبيراً بمرجل على المرأة وسألها لماذا علّبت الرجل على المرأة، وهل لو فعلت هذا يفرك الناس رجلاً وساء؟ بل هل تسمح لك نفسك بذلك؟ ألا يدع هذا أن تبعية المرأة بمرجل أمر مستقر في أعماق النفوس؟ وسألها هل يشرع أن يجعل من النساء أئمة مساجد يأمر الناس في الصلوات المكتوبة، ويصلين بالناس في الجمع والأعياد ويلتقي الخطب فيها؟ وهل يصح أن يكون من أميرات بقدن الناس في الجهاد والجه؟ إن قلت: نعم! كذبت الإسلام والمسلمون.

أقول لهذه الكاتبة : لماذا توقفت عند هذا البعض وأحججت عما اختلف فيه الكاتبان ، أليس هذا انتقاء يدل على العجز عن مواجهة كل أدلتي وما رافقها من أقوال أئمة الإسلام وهي كثيرة وقوية ودامغة ، وهي تدل على أن الكاتب قد سبق من الأدلة ما يقنع بعضه القراء فضلاً عن كله ؟ وإذا كانت هذه الكاتبة تصر على أنني انتقيت من الأدلة ما رأيته صالحاً لإقناع القراء ببطلان قول رينب الغاصب . . . إلخ فلتأت ببينة الأدلة التي كتبتها إن كانت صادقة في دعواها وإلا تُبين للناس سقوط دعواها وانتهامها ، وقد سبقها إلى هذه الدعوى أميرة كشمري حيث اتهمت العلماء بانتقاء الأدلة التي توافق العادات والتقاليد ، فطلبت منها الإتيان بما كتبه العلماء ، ولا أزال أطلب منها الإتيان بما يدين هؤلاء العلماء بالكتمان ، كما أطلب مثل ذلك من الدكتور «عزيزة المانع» .

• ثالثاً . قالت الكاتبة : «وعليه أن يأتي بغيرها إن كان مُدِّعاً في إقناع القراء بتبعية المرأة للرجل» .

أقول :

- ١- إن هذه الأدلة التي تصديت لمن ناقشتها كافية لإثبات هذه التبعية .
- ٢- أنا جئت بغير هذه الأدلة وما جئت به كثير شافٍ كافٍ ، قال تعالى : ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِعَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء : ٨٢] .
- ٣- أن هذا الطلب الذي طلبته مني لا يلزمي وإنما يلزمك ، أنت التي ادَّعيت علي أنني انتقيت من الأدلة ما أراه صالحاً لإقناع القراء . إلخ ، والبيـنة على المدعي وصدق الله العظيم في قوله : ﴿أَوْسَ بُشُواْ فِي الْحَيْثُ وَهُوَ فِي الْحَصْرِ عِزٌّ مُّبِينٌ﴾ [الزحرف : ١٨] .

وصدق رسول الله ﷺ حيث يقول عن النساء «إنكن ناقصات عقل ودين» .

• رابعاً : قالت الكاتبة : أولاً : استشهد بقوله تعالى ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَبَيْنَةٍ وَوَضَعَهُ وَرَزَقَكُم مِّنَ الْغَيْثِ﴾ [الحل : ٧٢] .

وقوله سبحانه : ﴿وَمِنْ بَيْنِهِ أَن يَخْلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الروم : ٢١] .

ثُمَّ عَلَّقَ عَلَى هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ بِقَوْلِهِ: «تَأْمَلُوا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ نِعْمَةَ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿حَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾، و﴿جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾. لَمْ يَكُنْ مِيزَ اللَّهُ بِهِ الرَّجُلَ عَلَى الْمَرْأَةِ وَأَنَّهَا جُعِلَتْ لِلرَّجُلِ وَمِنْ أَجْلِهِ». وَلَقَدْ تَأْمَلْتُ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ كَمَا طَلَبَ مِنَّا الْكَاتِبُ الْكَرِيمُ، فَمَا وَجَدْتُ فِيهَا مَا يَدُلُّ عَلَى اخْتِصَاصِهِ بِالرِّجَالِ دُونَ النِّسَاءِ، فَهَذِهِ الْآيَاتُ: كَمَا يَدُلُّ ظَاهِرُهَا: خُطَابٌ مُوجَّهٌ لِلْجَنَسَيْنِ فَهِيَ تَشْمَلُ الرِّجَالَ وَالنِّسَاءَ، وَمِنْ ثَمَّ فَإِنَّ الْمَعْنَى الَّتِي ذَكَرَهَا الْكَاتِبُ هِيَ مُعْنَى مُشْتَرَكٍ بَيْنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ، فَإِنَّ كَانَتِ الْمَرْأَةُ تُخْلَقُ لِلرَّجُلِ وَمِنْ أَجْلِهِ؛ فَإِنَّ الرَّجُلَ أَيْضًا تُخْلَقُ لِلْمَرْأَةِ وَمِنْ أَجْلِهَا».

أَقُولُ: تَأْمَلْتُ الْكَاتِبَةَ هَذِهِ الْآيَاتِ فَمَا وَجَدْتُ فِيهَا مَا يَدُلُّ عَلَى اخْتِصَاصِهَا بِالرِّجَالِ دُونَ النِّسَاءِ!!

وَأَقُولُ: لَقَدْ تَأْمَلْتُهَا عُلَمَاءُ الْأُمَّةِ وَمَفْسَرُوها فَوَجَدُوا هَذِهِ الْآيَاتِ طَاهِرَةً الدَّلَالَةِ عَلَى اخْتِصَاصِهَا بِالرِّجَالِ وَلَمْ يَفْهَمْ أَحَدٌ أَبَدًا شَمُولِيَّهَا لِلْجَنَسَيْنِ؛ بَلِ الْأَمْرُ لَا يَحْتَاجُ إِلَى كَثِيرٍ تَأْمَلٍ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَلَا يَضُرُّ عَدَمَ وَجْدَانِكَ لِهَذَا الْاِخْتِصَاصِ. وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ أَبَدًا: إِنَّ الرَّجُلَ تُخْلَقُ لِلْمَرْأَةِ، فَإِنَّ فِي هَذَا الْقَوْلِ مَكَابِرَةً وَرَدَّ لظَاهِرِ الْقُرْآنِ.

* خَامِسًا: قَالَتِ الْكَاتِبَةُ: «وَلَا أَظُنُّ الدُّكْتُورَ الْمُدْخَلِيَّ يَجْهَلُ أَنَّ الْخُطَابَ الْعَامَّ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ مَتَى جَاءَ بِصِغَةِ جَمْعِ الْمَذْكَرِ شَمَلَ الْإِنَاثَ».

أَقُولُ: هَذَاكَ اللَّهُ، هَذَا الْخُطَابُ يَقَالُ لِلصِّغَارِ مِنَ طَلِبَةِ الْعِلْمِ، وَلَا يَقَالُ لِمَنْ قَصَى دَهْرًا فِي دِرَاسَةِ الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ.

وَأَقُولُ لِإِفَادَةِ بَعْضِ الْقُرَّاءِ: إِنَّ الْعَامَّ بِحَسَبِ الْمُرَادِ مِنْهُ ثَلَاثَةُ أَنْوَاعٍ الْأَوَّلُ: الْعَامُّ الْبَاقِي عَلَى عَمُومِهِ، وَقَدْ قَالَ الْأَصُولِيُّونَ: إِنَّهُ قَلِيلٌ وَمِثْلُوهَ لَهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]، فَإِنَّهُ لَا خُصُوصَ فِيهَا. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١]، ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْقُرُوا رَبَّكُمْ﴾ [رَبِّكَ رَزَقَ النَّاسَ شَيْءًا عَصِيْبًا] [الحج: ١] فَهَذَانِ الصَّانِعَانِ وَأَمَّا لِهَذَا الْخُطَابِ لِجَمِيعِ الْعُقَلَاءِ عَرَبِيٍّ وَعَجَمِيٍّ دُكُورِهِمْ وَإِنَاثُهُمْ لَا يَخْرُجُ مِنْهُ فَرْدٌ وَلَا جَنْسٌ وَلَا نَوْعٌ

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [الأحزاب ٧٠] فهذا النص المراد به جميع المؤمنين ذكورا وإناثا

الثاني: العام المراد به الخصوص مثل قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ [آل عمران ١٧٣]. هلفظ: ﴿الَّذِينَ﴾ هنا يشمل الشر جميعا، ولكن العموم غير مراد؛ إذ القاتل بعض الناس بالتأكيد، بل قيل في كتب التفسير: إن القاتل رجل واحد من خزاعة والمقول لهم بعض الناس أيضا، ومثله قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة ٢١٦].

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ثُبِّدَ لَكُمْ الْقِتَالُ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [البقرة ٢١٦].

فالعوم في هذين النصين لا يشمل النساء؛ إذ وجوب الجهاد خاص بالرجال وكذلك وجوب السعي إلى الجمعة وترك البيع خاص بالرجال؛ فلا تجب الجمعة ولا الجماعة على النساء، فالعوم في هذا النوع الثاني يراد به الخصوص فلا يدخل فيه النساء.

والنوع الثالث: العام المخصوص وله أمثلة

منها: قول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ أَنَاثٍ جَبَّحُ أَبْصَارِهِمْ﴾ [النساء ٩٧] فخص الوجوب على الناس بالمستطيعين دون غيرهم.

فحديثها عن العموم يدل على جهل بالعموم وأنواعه وصيغه وهي كثيرة ومنها كل وجميع وأدوات الشرط والاستفهام والموصولات

قولها: ﴿إِنَّ الْعَمَّ إِذَا جَاءَ بِصِغَةِ جَمْعِ الْمَذْكَرِ يَدْخُلُ فِيهِ الْإِنَاثُ﴾ ليس على إطلاقه كما مررت بنا الأمثلة وكما هو معروف لدى علماء الأصول وغيرهم بل هو منقوض بنصوص كثيرة.

ومنها: قول الله لرسوله الكريم ﷺ: ﴿وَحَرِّصْ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء ٨٤].

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حَرِّصْ عَلَى الْقِتَالِ﴾ [الأنفال ٦٥].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ﴾ [التوبة: ١١١].

فهذه النصوص لفظ المؤمنين فيها خاص بالرجال ولا يدخل فيه النساء .
 فإن قيل : إن هذه النصوص خاصة بالجهاد ووجوب الجهاد وخاص بالرجال .
 قلنا : وكفى بذلك فضلاً للرجال وميزة على النساء .
 ثم إن هذه النصوص أدلة على بطلان دعواها من إطلاق العموم وبطلان
 دعواها بنوعية النساء ومساواتهن للرجال وعدم تبعيتهن للرجال .
 ثم نسألها لِمَ يدخل النساء كثيراً وكثيراً في صيغ العموم التي يحاطب الله فيها
 الرجال ويأمرهم أو ينهاهم؟ ولا يوجد العكس على الإطلاق، ألا يدل هذا على
 فصل الرجال على النساء وأن النساء تبعات للرجال؟!

* سادساً : قلت الكاتبة : «كما أن كلمة «أزواج» تُطلق على المرأة والرجل
 فما الذي يجعل نفهم من الآية أنها خطاب خاص بالرجال دون النساء؟
 أقول : إن كلامك بهذا الإطلاق باطل لا سند له من كلام الله ولا من كلام
 رسوله ولا من كلام العرب .

وأقول : إن لفظ «أزواج» ليس كما تصورته هذه المرأة، والمتسع لموارده في
 نصوص القرآن يجد أنه :

١- قد يُطلق على الحيوانات كما قال تعالى : ﴿وَأَرْسَلْنَاكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ نَمِيَّةً
 أَزْوَاجًا﴾ [الزمر: ١٦] .

وقال : ﴿ثُمَّ يَكُونُ الْأُزْوَاجُ لِمَنْ أَشَاءَ مِنْكُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام
 : ١٤٢] .

فلفظ أزواج في هذه الآيات يتناول ذكور هذه الحيوانات وإناثها .

٢- وقد يُطلق في القرآن فيتناول ذكور كل الأجسام من الجن والإنس
 والحيوانات والنباتات وما لا يعلمه إلا الله كما قال تعالى : ﴿مُسْتَحَنَّنَ الَّذِي خَلَقَ
 الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْتَمُونَ﴾ [يس : ٣٦] .

٣- وإذا كان الخطاب لبني آدم وجاء هذا اللفظ منكراً، فإن كانت هناك قرينة
 تصرفه إلى أحد الجنسين صُرف إليه وإلا بقي على عمومه يتناول الذكور والإناث

مثل قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَفَكُ مِنْ ثَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَرْوَاحًا﴾ [فاطر: ١١].
فلفظ «أرواح» أطلق هنا على الذكور والإناث.

٤- وإذا جاء أيضًا منكراً وهناك قرائن تصرفه إلى أحد الجسدين؛ صُرف إليه
مثل قوله تعالى

أ ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ [البقرة: ٢٣٤].
ب وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾
[البقرة: ٢٤١].

ج- وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَكُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ [الرعد: ٣٨].
د وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيِّنَ
وَحَفَظَةً﴾ [النحل: ٧٢].

هـ وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ مَائِهِمْ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾
[الروم: ٢١].

فإنه يُنظر إلى أَلْعَاطِ النَّصِّ وسياقه؛ إذ السياق يخصص العام ويقيّد المطلق،
والناظر في أَلْعَاطِ هَذِهِ الْآيَاتِ وسياقاتها، ومنها هاتان الآيتان التي دار الحوار
حولهما؛ يقطع بأن المراد بلفظ «الأزواج» فيهما إنما هو النساء، ومن هنا أُطبقت
كتب التفسير على أن المراد بالأزواج إنما هو النساء.

ومن هنا قال الشوكاني عند تفسير آية النحل: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
أَزْوَاجًا﴾ [النحل: ٧٢]: «قال المفسرون يعني: النساء فإنه خلق حواء من ضلع آدم، أو
المعنى: خلق لكم من جنسكم أزواجاً لتستأنسوا بها؛ لأن الجنس يأنس إلى جنسه
ويستوحش من غير جنسه ويسبب هذه الآفة يقع بين النساء والرجال ما هو مسبب
للنسل الذي هو مقصود الزواج، ولهذا قال: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيِّنَ
وَحَفَظَةً﴾ [النحل: ٧٢]»^(١).

٥- وإذا جاء مضافاً إلى صميم الذكور فالمراد بالأزواج: النساء قطعاً كما في

(١) فتح القدير (٣/ ٢١٣-٢١٤).

- قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَيْنَ وَحَدَّةٍ﴾ [الحس: ٧٢].
- وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الاحزاب: ٥٩].
- وقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي مَآ تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّزَّ يَكُلَّ لَهَا وَلَدٌ﴾ [النساء: ١١٢].
- وقوله تعالى في قوم لوط: ﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾ [الشعر: ١٢٦].
- وقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ النَّسَى تَطْهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ [الاحزاب: ٤].
- وقوله تعالى: ﴿عَالِمَةً لِّأَعْكَافِنَا وَنَحْنُ عَلَى أَزْوَاجٍ﴾ [الاسعاف: ١٣٩].
- وقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَبَنَاتِنَا فِتْرَةً أَغْنِيَنَّ﴾ [الفرقان: ٧٤].
- وقوله تعالى: ﴿وَصِيتُهُ لَأَزْوَاجِهِمْ مَّتَمَّنَّا إِلَى الْآخِلِ عَيْرَ بِمَسْرَاجٍ﴾ [البقرة: ٢٤٠].
- وقوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَلَهُمْ عِندَ مَلُومِينَ﴾ [المومنون: ٦].
- وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَزَلَّ يَكُلَّ مُمْ شَهَادَةً إِلَّا أَنْتُمْ مَشْهَدَةً لِّمَنْزِلِ رَبِّكُمُ الَّذِي يُنَزِّلُ الْقُرْآنَ فِي الْفَجْرِ﴾ [الزور: ٦].
- فالمراد قطعاً وبقيناً بالأزواج في كل هذه الآيات إنما هن النساء.
- ٦- وإذا أضيف لفظ «أزواج» إلى ضمير الإناث فالمراد به قطعاً: الذكور لا الإناث مثل قول الله تعالى: ﴿فَلَا تَسْأَلُوهُنَّ أَلْ يَكُنَّ مِنْ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٢٢].
- ٧- وإذا وصف لفظ الأزواج بوصف الإناث كقوله تعالى في سياق جزاء المؤمنين في الدار الآخرة: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الفرد: ٢٥].
- وقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْمُكْسِرِينَ﴾ [ال عمران: ١٥]. كان هذا الوصف في هذا السياق نصاً بأن المراد بالأزواج في الآيتين إنما هو الإناث وبهذا التقرير الواضح المفصل تسقط مغالطات هذه المرأة ومعارضاتها

للآيات التي احتججت بها على أن المرأة خلقت للرجل ومن أجله .
وبعد هذا ، تأمل أيها القارئ كل من الآيتين اللتين جادلت فيهما هذه المرأة
التي تجادل بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير .
الأولى من سورة النحل ، والثانية من سورة الروم ؛ يتجلى لك أن الخطاب إنما
هو للذكور والضمائر إنما هي لهم .

ففي الآية الأولى : أضاف الأزواج إلى ضمير الذكور : ﴿ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ
أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَحَفْدَةٍ ﴾ [النحل ٧٢] . وهذا يجعلك تقطع أن المراد بالأزواج هنا إنما
هن النساء .

وفي الآية الثانية : ترى الخطاب أيضًا إنما هو موجه إلى الرجال ، والضمائر
إنما تعود إليهم ، فيكون المراد بالأزواج : النساء ، وفي آخرها ما يؤكد ذلك وهو
قوله : ﴿ يَتَنَكَّبُونَ إِلَيْهَا ﴾ [الروم ٢١] فالضمير في ﴿ إِلَيْهَا ﴾ ضمير الإناث وهو عائد
إلى لفظ الأزواج ، والمراد به : الإناث .

وأعتقد أيها القارئ أنك أدركت صواب ما قررناه من أن الندبة المعروفة التي
تدعيها هذه المرأة ومن وراءها لا أساس لها ، وأن المرأة تابعة للرجل وخلقته له
ومن أجله .

والمؤمنة لا تتأفف من هذه التبعية التي شرعها الله ، وإنما ترى أنها شرف لها ؛
لأن ذلك ناشئ عن حكم الله الكوني وحكمه الشرعي ، والمؤمن لا يعارضهما ؛
لأنه يؤمن بأد ذلك من حق الله ومن مقتضى ربوبيته وألوهيته ، وسيأتي زيادة تقرير
لهذا الحق إن شاء الله .

* سابعًا : قالت الكاتبة : « استشهد الكاتب بقول الرسول ﷺ : « الدنيا متاع ؛
وخير متاعها المرأة الصالحة » . وعلق على ذلك بقوله : « المتاع هو ما ينتفع به من
عرض الدنيا قليلها وكثيرها وخير ما ينتفع به الرجل : المرأة الصالحة ، وهو قول
حق ، ولكن أليس أيضًا خير ما تنتفع به المرأة المؤمنة ، الروح الصالح ؟ » .

أقول :

هذه المرأة المسكينة تعارض النصوص بعقلها ، والرسول ﷺ يقول عن

النساء: «إنكن ناقصات عقل ودين».

فإن استمتاع الرجل بالمرأة يختلف عن استمتاع المرأة بالرجل، فالرجل الصالح ينشد المرأة الصالحة ويذل الغالي والرخيص للحصول عليها؛ فإذا وجد مطلوبه حصل له السكن كما قال تعالى ﴿يَتَنَكَّبُوا لَهَا﴾ [الروم ٢١].

ثم إن الحديث الذي عارضته برأيها، يلتقي مع الآية الكريمة التي حادت عنها وتجاهلتها، وهي قول الله تعالى: ﴿رَبِّينَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفُصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ ذَلِكَ مَنِعٌ الْحَيَوُ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ﴾ [ال عمران: ١٤].

فالمراد بالناس هنا: الرجال، لا يدخل فيه النساء؛ لأنهن من جملة مطالب الرجال ومتاعهم، والذي يطلب ويكد ويتعب في الحصول على مطالبه يجد عند نجاحه من اللذة والمتعة والراحة والسكن والهناء، ما لا يجده المسترخي المنتظر لما يأتيه ولمن يأتيه.

فالممتع الذي يحدثنا عنه القرآن والسنة غير المتاع الذي تقوله «د. عزيزة»، وقد قال الصحابي الجليل أبو هريرة لرجل: «يا ابن أخي! إذا حدثتك عن رسول الله ﷺ حديثاً فلا تضرب له الأمثال»^(١).

وكان الصحابة رضي الله عنهم إذا حدثوا عن رسول الله ﷺ بحديث فعارضه أحد أو خالفه، يفضبون أشد الغضب؛ لأنهم يحدثون عن الصادق المصدق الذي لا يتطرق عن الهوى.

* ثامناً: قالت الكاتبة، ثالثاً استشهد الكاتب بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْبُيُوتُ بِأَمْوَالٍ لِّمَن أَرْزَقْنَهُمْ وَأَوَّلَ نِسَاءٍ وَتِلْكَ لَكُم مَّا دَرَوْهُمْ وَإِنْ تُعْذِرُوا وَتَصَفِّحُوا وَتَجْمُرُوا فِإِنَّ اللَّهَ عَمُّوهُمُ رَجِيمٌ﴾ [النساء: ١٤] ثم علق على الآية بقوله: «فالمرأة غير الصالحة قد تمتن الرجل في ديه وتبسطه عن الطاعات وعن فعل الخير وتحمله على قطيعة الرحم». وهنا أيضاً يمكن القول: ليس الرجل غير الصالح هو كذلك قد

(١) رواه ابن ماجه (٢٢).

يفتن المرأة في دينها ويشطها عن الطاعات... إلخ؟ وواقع الحياة مليء بأمثلة ذلك، كما أن الآية لا يبدو فيها ما يفيد أنها خاصة بالرجال دون النساء، فهي ينطبق عليها ما قيل عن الآيتين السابقتين.

أقول:

إن ما قلته حق؛ لأنه مبني على قول الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.

١- وقولك معارضة لقول الله تعالى: «ليس الرجل غير الصالح هو كذلك قد يفتن المرأة في دينها ويشطها عن الطاعات... إلخ؟».

فأقول:

لا يجوز لك هذه المعارضة وما قلته بادر قطعاً، والأحكام لا تُبنى على الأمور السادرة، والله أعلم بأحوال عباده وتعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً. والله لا يتحيز للرجال - تعالى وتقدس - وهو أعلم بأحوال النساء وما يخفيه غير الصالحات من مكر وكيد.

٢- وقولك: «واقع الحياة مليء بأمثلة ذلك، كما أن الآية لا يبدو فيها ما يفيد أنها خاصة بالرجال دون النساء، فهي ينطبق عليها ما قيل عن الآيتين السابقتين».

أقول:

هذا من التحرص والمعارضة بالباطل، فما هي أدلتك على أن لواقع كذلك؟ وعلى أي الدراسات والإحصائيات اعتمدت؟ وكم هن النساء لصالحات القدت اللاتي قد فسدن عن طريق أزواجهن؟

إن الأمور السادرة لا تُبنى عليها الأحكام ولا تُعارض بها لشرائع، بل هي واضحة جداً كما بينت بطلان دعواك عدم الخصوصية فيما سبق قريباً، وأن المراد بالأزواج في هذه الآية إنما هن النساء.

* ناسعاً. قلت الكاتبة: يقول د/ المدخلي وكما أن للمرأة من نعم الله على الرجل في هذه الحياة الدنيا فهي في الآخرة نعمة تدحل ضمن ما يجازي الله به

فلا أدري لأي غرض أبقيت هذين السطرين فقط ، بعد حذفها للآية السالفة ، ومعظم تعليقاتي عليها ؟

أليس هذا انتقاء خطيراً يهدم أمانة الفاعل ١١ ؟

٢- إن هذه المرأة على إعجابها بنفسها ، يتجلى في جدالها ضعف المرأة وقصورها وضعف حجتها ، فهي تنظر إلى جزء من الدليل وتنسى الجزء الذي هو موضع الاستدلال ، وتذكر بعض أدلتي وتفعل أو تحذف عمداً بعضها ، ولا تستحي من الله والمؤمنين ، فتذهب تعارض - بجهلها وهواها - كلام الله وكلام رسوله ﷺ بكل جراءة .

والله إنني لأكفكف قلبي عن وصف عملها هذا بما يستحق وعن تشبيه عملها بأعمال قوم خرجوا على الأمة بمثل هذه المعارضات الباطلة .

٣- لقد قالت بعد الآيتين اللتين ساقتهما وعارضتهما : « وقد ذكر الله جزاء المؤمنين في الآخرة في عدد من سور القرآن ومن ضمن هذا الجزء المحور العين وقال تعالى في سورة النبا : ﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَجَارًا ۝ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ۝ وَكَوَيْسَ أَزْوَاجًا ۝ وَمَا يَرْجَوْنَ فِيهَا لَمَمًا ۝ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِدًّا ۝ كَذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُؤْمِنِينَ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ ﴾ [النبا ٣١-٣٥] . وإذا ذكر جزاء المؤمنات فإنما يذكر تبعًا ولا يعدن برجال من أوصافهم كذا وكذا .

قال تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ نَارٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ لَوْنُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمِمَّا يَنْزِيلُ فِيهَا زَبِيبَةٌ ۝ ثُمَّ سَقَتْ آيَةٌ أُخْرَى فِي هَذَا الْمَعْنَى ثُمَّ عُلِّقَتْ بِقَوْلِي : « ومن هذه الآيات يدرك المؤمنون والمؤمنات بالله فضل الرجال على النساء في الدنيا والآخرة وأن المرأة دون الرجل في الدنيا والآخرة ، لا ينزع في ذلك إلا من يجادل في آيات الله بالباطل ليدحض به الحق في ويل له من عقاب الله ، يؤكد كل هذا ما يأتي من النصوص القرآنية والنبوية » .

ثُمَّ سَقَتْ آيَتَيْنِ وحديثين يدل كل منها على نقصان المرأة عن الرجل ، ومجموع ما سقته في هذا الباب عشرة نصوص قرآنية ونسبية كلها تدل على فضل الرجل على المرأة ، وسقت كلام العلماء في شرحها وبيانها .

دع عنك ما ذكرته في الباب الثاني من الأدلة والمناقشات لربيب غاصب وغيرها من الأمور التي تهرت منها «د. عزيزة».

٤- وبعد هذا أعود إلى المناقشة لأبشّر للقارئ نقصان عقل المرأة وديها مهما اغترت بنفسها وانتفعت إعجاباً بها وأعجب بها السفهاء.

قالت -بعد أن ساقّت الآيتين وأهملت الثالثة وما بعدها من الأدلة في هذا الفصل الذي انتقته- : ولكن هاتين الآيتين هما أيضاً لا يوجد فيهما ما يدل على اقتصارهما على الرجال، فقله تعالى : ﴿لَيَبْرَأَنَّ أَتَقَوَّا﴾ و﴿أَلَدَيْنَّ ءَامُؤًا﴾ يدخل فيه النساء والرجال معاً، ولهذا فإنه يصح لنا أن نستعير تعليق المدخلي لسابق لدلّله على أن الرجل هو أيضاً من نعم الله على المرأة في هذه الدنيا وفي الآخرة.

أقول: إني أجد نفسي مضطراً لإعادة نص الآيتين اللتين أعمت موضع الاستدلال مهما، ليرى القارئ مدى جهل هذه المرأة وضعف أمانتها.

قال تعالى : ﴿قُلْ أَذِيقُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ دَلِيلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَرْوَاحٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنْ أَعْيُنِ اللَّهِ وَخُفُوفٌ خَالِدِينَ﴾ [آل عمران: ١٥].

فماذا فعلت هذه المرأة المسكينة، لقد أهملت موضع الاستدلال وهو قوله في هذه الآية: وأرواح مطهرة. ولأرواح المطهرة هن. النساء اللاتي وعد الله بهن الرجال المتقين.

فقد يكون للمؤمن في الجنة زوجتان، وفي بعض الروايات سبعون زوجة من الحور العين، وذلك جزاء يخصص الرجال.

أما النساء فيدخلن في ضمن جزاء المؤمنين، ولم يعدهن الله بأرواح مطهرين فيكون للمرأة مثلاً زوجان أو سبعون روحاً، فظهر بهذا فضل الرجل على المرأة في الآخرة.

ونص الآية الثابتة : ﴿وَيَبْرَأَنَّ أَلَدَيْنَّ ءَامُؤًا وَعَسَىٰ أَن تَكُونُوا مِّنَ السَّاجِدِينَ﴾ و﴿لَيَبْرَأَنَّ أَتَقَوَّا﴾ قالوا هذا الذي رُفِقا من قبل وأتوا به. مُشَبَّهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَرْوَاحٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [لقرة: ٢٥].

ماذا فعلت اد. عزيزة؟ لقد تناست موضع الشاهد من هذه الآية وهو قوله. ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَرْوَاحٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾. والقول فيها مثل ما أسلفنا في التعليق على الآية الأولى فلا نعيده.

ولنا أن نسأل الدكتورة: لماذا تعارضين كلام الله وكلام رسوله؟ ألسنت قد رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً فما حكم هذه المعارضات بالعقل والهوى؟ ولماذا تعلين وتحيدين عن موضع الاستدلال من النصوص؟ بل لماذا تحذفين بقية أدلتي؟ ولماذا تحذفين ما لا مجال للقول فيه من قريب ولا من بعيد وهو قول الله تعالى. ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَرًا ۖ خَالِقِينَ وَأَقْنِيًا ۖ وَكَوَاسِبَ آرَاقًا﴾. فهل الكواصب من الذكور أو الإناث؟ وهل يشترك الذكور والإناث، وإذا قلنا أنه خاص بالإناث فهل يدخلن ضمن جزاء المؤمنات حتى تساوي المرأة الرجل في الآخرة؟ أو أن المرأة المؤمنة تصير من الكواصب الأتراب لتكون من ضمن جزاء الرجل المؤمن؟

أرحو أن تكون الإجابة عن هذه الأسئلة نابعة من الإسلام لا من مذهب أوروبا وأمريكا.

وحتى الأوروبيين والأمريكيين يحاربون بتر النصوص وحذفها، ويعتبرونه من الحياة المسقطة لمرتكبها، وقد وقعت في هذا رينب عاصب التي تحامين عنها فوقعت في شر ميمًا وقعت فيه من تحريف النصوص ومعارضتها وبترها وحذفها.

فتوبي إلى الله وأنبيي إليه خير لك في الدنيا والآخرة، فوالله لأن تكوني جرة لأدنى المؤمنين درجة في الجنة خير لك من أن تكوني من أهل النار، واعلمي أن أكثر أهل النار من النساء، فاحذري أن تدخل في غمار هذه الكثرة

وقولت: «وليهذا فإنه يصح أن يستعير تعليق المدخلي السابق لندلل به على أن الرجل هو أيضاً من نعم الله على المرأة في هذه الدنيا وفي الآخرة».

أقول:

١- لا سواء، فكلامي مستمد من كلام الله وكلام رسوله مطابق لهما، وكلامك نابع من الهوى وبحري مجرى المعارضة لنصوص القرآن الكريم.

إن المرأة تستفيد من الرجل في الدنيا؛ لأنه يسوق لها مهراً ويؤمن لها السكن

والنفقات وما أستحي من ذكره، ولكن هذا لا يقتضي المساواة بينهما بل هذا يدل على علو مكانة الرجل وهو في خلقته وما زوده الله به من الرحولة والشجاعة، وكمال العقل وحسن التصرف، فهذا وذاك لا يسمح بادعاء المساواة بين الرجل والمرأة؛ ولهذا اختار الله الأنبياء والرسل من الرجال لا من النساء، والحلافة والقضاء والوزارة وغيرها لم تشرع إلا للرجال.

وقد دلت النصوص وتطبيقات الخلفاء الراشدين وتقريرات العلماء . أن هذه المهمات العظيمة إنما تناط بالرجال .

وهذا وذاك لا يسمح بادعاء المساواة إلا من لم يرض بالله رباً وبالإسلام ديناً، والله يفعل ما يشاء ويحكم في ملكه بما يريد، فله أن يفضل بعض الرجال على بعض، بل بعض الرسل على بعض، وله أن يفضل الرجال على النساء ولا يستطيع أهل السموات والأرض مجتمعين أو متفرقين أن يقولوا: لِمَ فعلت كذا؟ ولِمَ فضلت فلاناً على فلان، ولِمَ فضلت الرجال على النساء؟ وقد جعل الله لكل شيء قدراً، وما ربك بظلام للعبيد.

* عاشرًا: قالت الكاتبة: «خامسًا: يقول د. المدخلي: إن الله سبحانه إذا ذكر جزاء المؤمنين فأنما يذكره تبعًا لجزاء المؤمنين ولا يعدهن برحال من أوصافهم كذا وكذا، قال تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَعِينٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ [سجدة ١٥]

وقال تعالى: ﴿يَدْخُلُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِندَ اللَّهِ جُزَاءً عَظِيمًا﴾ [الفتح ٥]. وهاتان الآيتان الأولى منهما لا يطهر فيها مطلقًا تخصيص ذكر للنساء، حيث هن متضمنات^(١) في قوله تعالى: ﴿الْمُتَّقُونَ﴾ فكيف يُمكن القول أن جزاء المؤمنات جاء فيها تبعًا لجزاء المؤمنين؟ أما الآية الثانية فهي وإن كان فيها نص على ذكر المؤمنات إلا أن

جزاءهن لا يبدو تبعًا لجزاء المؤمنين، وإنما هو مرافقة ومصاحبة. ويرد الكاتب هذه الآيات بقوله: «ومن هذه الآيات يدرك المؤمنون والمؤمنات بالله فصل الرجال على النساء في الدنيا والآخرة، وأن المرأة دون الرجل في الدنيا والآخرة لا ينارع في ذلك إلا من يحادل في آيات الله بالباطل ليدحض الحق».

وما يقوله د. المدخلي كلام خطير، فهو يسعى إلى أن يقنعنا بأن جزاء المؤمنات في الآخرة دون جزاء المؤمنين، مهما عملن من الصالحات، ومهما بلغ بهن الفضل. ولا أدري كيف استطاع أن يقرر ذلك، وعلى أي شيء استند في هذا الحكم؟ وهل نفهم من قوله هذا أن نساء مثل مريم، وخديجة، وعائشة، وفاطمة، هن في الآخرة دون الرجال في الأجر بسبب أنوثتهن؟ وهل يريد منا كاتنا الموقر^(١) أن نؤمن أن الله سبحانه العادل يساوي بين النساء^(٢) والرجال في العقوبة، ولا يساوي بينهم في المثوبة؟

أقول: لي معها وقفات في هذا المقطع:

١- إنني أتحدث إلى المؤمنات الراضيات بتشريع الله المسلمات تسليمًا بما شرعه الله في الإسلام من الحقوق والواجبات للرجال والنساء وبما فضل الله به بعض خلقه على بعض في الدنيا والآخرة.

وقد بينت مكانة المرأة المسلمة في الكتاب والسنة وعند المسلمين وعلمائهم وبينت منزلة المرأة في النحل والديانات الأخرى، وما لقيته المرأة في هذه النحل وعند أهلها من الذل والهوان، بما يزيد معرفة بفضل الإسلام الذي لا يلحق في تعامله مع المرأة؛ لأن فصل الأشياء يبين بمعرفة أضرارها.

وأنا والحمد لله - ممن يكرم المرأة ويدعو إلى إكramها، لكني لا أكذب على الإسلام فأدعي لها ما لم يشرعه الله كما يفعل دعاة تحرير المرأة.

٢- أنا قلت هنا: إذا ذكر جزاء المؤمنات فإنما يذكره تبعًا لجزاء المؤمنين ولا

(١) لن أعلق على قصدها من هذه الكلمة وأترك لهم نقاري

(٢) لتقديم النساء هنا على الرجال مغزاه.

يعدهن برجال من أوصافهم كذا وكذا، بعد ذكرى لجزاء المؤمنين وأن المرأة تدخل ضمن جزاء المؤمن، وسقت للرهنة على ذلك عددًا من النصوص من بين نصوص كثيرة في القرآن والسنة.

ومن هذه النصوص التي ذكرتها: قوله تعالى في وعد المؤمنين: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا نِسَاءٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ذكر الأزواج المطهرة في نصين، والثالث فيه: ﴿إِنَّ يَلْتَمِسِينَ مَتَرًا﴾ ﴿خَالِدِينَ وَأَعْنَاءَ﴾ ﴿وَكَوَّيْنًا﴾.

فهذه النصوص الثلاثة وعد الله فيها المؤمنين بأصناف الجزاء وفي ضمها جزاءهم بالأزواج المطهرة من النساء، وهذا أمر يبين فصل الرجل المؤمن على المرأة المؤمنة فضلًا عن الكافرة، وهذا أمر يُسلم به المسلم والمسلمة ولا يكبر فيه إلا معاند أو مسفسط.

وكان من اللازم لها - وهي تريد أن تثبت مساواة المرأة بالرجل - أن تجيب على قولي: «ولا يعدهن رجال من أوصافهم كذا وكذا» ولكنها لم تفعل ولن تجد. ولو كان ما تدعيه من المساواة ثابثًا شرعًا لوجدت نصوصًا في القرآن والسنة واضحة جلية ومستقلة تبين المساواة بين الرجل والمرأة في الدنيا والآخرة.

ومن إنصاف المؤمنين وفقههم لنصوص القرآن والسنة التي ترد خطأً للذكور وعدًا ووعدًا وأمرًا ونهيًا أنهم يقولون: هذا الخطاب يدحل فيه النساء.

وذلك الدخول إنما هو بالنسبة، ولو كانت هناك مساواة مطلقة؛ لما اطردت نصوص الكتاب والسنة بمخاطبة الرجال بالوعد والوعيد والتشريعات والأوامر والنواهي.

ولو كانت هناك مساواة لوحدت الخطابات والتشريعات متنوعة ومماصة، تارة للرجال وتارة أو تارات للنساء: يا أيها المؤمنات قاتلن الكفار، يا أيها المؤمنات كُتب عليكم القصاص، يا أيها المؤمنات إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعبن إلى ذكر الله، كتب عليكم الصيام، ويدحل المؤمنون في هذه المخاطبات.

ولما لم تجد «د» عذرة ذلك هربت إلى المعالطات والممحكات بالصل

كما درجت عليها من أول مقالها إلى آخره .

٣- ساقطت الكتابة الآيتين من سورة محمد وسورة لفتح المذكورتين أعلاه ثم قالت : « وهاتان الآيتان الأولى منهما لا يظهر فيها مطلقاً تخصيص ذكر النساء ، حيث هن مضمنات في قوله تعالى : ﴿ الْمُتَّقُونَ ﴾ فكيف يمكن القول أن جراء المؤمنات جاء فيها تبعاً لجزاء المؤمنين ؟ » .

أقول :

إنني لم أدع تخصيص ذكر النساء ولا ادعيت الطهور في هذا التخصيص ، وإنما ادعيت أن النساء المؤمنات يدخلن في هذا الوعد تبعاً للمؤمنين

فلماذا هذا الخط ؟ ولماذا هذه الأنفة من تبعية الرجال ؟

أليست المرأة تُزف على بيت زوجها ؛ لتكون تابعة له تاركة تبعيتها لأبيها وإخوتها وعشيرتها ، وتصح تحت رعية زوجها وقوامته عليها ؟

﴿ الرَّحَالُ قَوْمٌ عَلَى الْإِسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا آتَوْا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَسْخِمْتُ قُلُوبَهُمْ فَهَؤُلَاءِ السَّاعِيُونَ ﴾ [الباء : ٣٤]

فإن كنت تأنفين من النعية فأعلمي أنه لا مهوور للنساء ولا سكنى ولا نفقة ولا رحولة للرجال ولا قوامه ، ولتدفع المرأة المهر للرجل ولتؤم له السكن والنفقة . . . و . . . حتى يكون تبعاً للنساء ، أو تتم المساواة بين العجسين ، ويتم التحرر من الإسلام .

ولا أظنك تستطيعين ذلك ، ولا يرضى لمؤمنون ولؤمنات بذلك ، لا من الناحية الشرعية ولا من الناحية العقلية ولا من ناحية القدرة .

وعلى ذلك ؛ فالمرأة ضعيفة تحتاج إلى من يرعاها ويحميها ويقوم عليها . علم الله ذلك منها وهو العليم الخبير ﴿ لَا يَتَّقِمُ مَن حَقَّ وَهُوَ ضَعِيفٌ خَيْرٌ ﴾ [نعت : ١٤] لا « عزيزة المصاع » ولا دعة التحرر أفرح أوروبا وأمريكا .

ووالله إن تبعيتها للرجل الكفو المؤمن لشرف لها خاصة إذا كانت مثقفة واطلعت على نظرة النحل والملل إلى امرأة وأنها بحس ، ومدعونة ، وشيعة إلى آخر الإهانات .

بل لو اطلعت على حال المرأة في الغرب وهي تعيش مثل حياة الحيوانات، وكيف يلعب بها الرجال، ويعتبرونها سلعة رخيصة تُعرض في الأسواق والمعارض والصحف والمجلات، وهي دور التمثيل والمسارح والمسابع، وكيف تتفل بيس الأحداً يعيث بشرفها - إن كان لها شرف - الرجل بعد الآخر، وإذا لم تعمل ذلك غضب عليها أهلها واعتبروها فاشلة، وقد تُطرد من عند أهلها، فإذا لم تجد عملاً خسيماً لجأت إلى الشوارع لتكون لها مأوى.

ولقد وقفت على مقابلة صحفية لـ «عزيرة المانع» تشيد فيها بحياة القتيات في أمريكا، وأنها بعد سن الثامنة عشرة تصبح حرة طليقة لا يعترض عليها أحد. فأث لهذه الحياة التي أعجبت بها وتريدون مثلها في بلاد المسلمين والعرب وخاصة الجزيرة العربية مهبط الوحي ومعدن الشرف والعزة والكرامة والإباء لدى الرجال والنساء.

٤- وقالت: «أما الآية الثانية فهي وإن كان فيها نص على ذكر المؤمنات إلا أن جزاءهن لا يبدو تبعاً لجزاء المؤمنين، وإنما هو مرافقة ومصاحبة».

أقول:

إن الله تبارك وتعالى - يحدث في هذه الآية وغيرها عن جزاء المؤمنين، وهي المؤمنين: الأنبياء والرسل، والصديقون، والشهداء، والصالحون، والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم، والغالب أنه لا يذكر المؤمنات.

فيقال السائل: لماذا لا يذكر الله جزاء المؤمنات؟

فيجيبه العلماء: بأن المؤمنات يدرجن في هذه النصوص بسبب اتصافهن بالإيمان والعمل الصالح.

وفي هذه الآية تحدث عن جزاء المؤمنين وفيهم الرسل الكرام وعلى رأسهم أولو العزم ثم أتباعهم من الصديقين. . . إلخ، فهل تأنف «عزيرة المانع» أن تذكر تابعة للمؤمنين وعلى رأسهم الرسل، فإذا قيل لها: ادخلي الجنة تابعة للمؤمنين وفيهم الرسل. قالت: لا أريد أن أكون تابعة، بل مرافقة ومصاحبة للرسل، وليكن سائر أصناف المؤمنين بعد السيدة عذيرة.

إنني أخشى عليك بهذا المطلق، لمتعابي ألا تدخلي الجنة لا تابعة ولا مرافقة ولا مصاحبة.

﴿إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الْمُسْكِينُ﴾ [النحل: ٢٣].

«لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خردل من كبر».

فتواصعي لله ولشرعه، واحرصي على دخول الجنة بأي صورة من الصور ولو زحفاً في آخر الناس وآخر النساء.

٥- قالت الكاتبة: «ويرد الكاتب هذه الآيات بقوله: ومن هذه الآيات يدرك المؤمنون والمؤمنات بالله فضل الرجال على النساء في الدنيا والآخرة، وأن المرأة دون الرجل في الدنيا والآخرة لا يازع في ذلك إلا من يجادل في آيات لله بالباطل ليدحض الحق».

أقول: نعم؛ وإنني لأؤكد ما قلته، فإن الآيات التي ذكرتها في هذا الباب وغيرها والأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ صريحة جلية في ذلك لا يثارع فيما دلت عليه إلا من يُجادل في آيات الله بالباطل، وقد تبين أنك تُجادلين بالباطل.

وأقول: وعلى نفسها تجني براقش: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَرَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ رَهُوقًا﴾ [الإسراء: ٨١].

٦- ثم قالت: «وما يقوله د. المدخلي كلام خطير، فهو يسعى إلى أن يقصا بأن حزاء المؤمنات في الآخرة دون جزاء المؤمنين، مهما عملن من الصالحات، ومهما بلغ بهن الفضل، ولا أدري كيف استطاع أن يقرر ذلك، وعلى أي شيء استند في هذا الحكم؟ وهل يفهم من قوله هذا أن نساء مثل مريم، وخديجة، وعائشة، وفاطمة، هن في الآخرة دون الرجال في الأجر بسبب أنوثتهن؟ يريد منا كتبنا الموقر أن نؤمن بأن الله سبحانه عادل يساوي بين النساء والرجال في العقوبة ولا يساوي بينهم في المثوبة».

أقول: أنا لم أقرر نقص المرأة عن الرجل اختراعاً واعتباطاً من عندي، وإنما استندت إلى كلام الله رب العالمين، وعلى سنة رسوله سيد المرسلين وخاتم

النسب ﷺ وعلى ما قرره علماء الإسلام، من فقهاء، ومحدثين، ومفسرين، فإن للمرأة دون الرجل في الدنيا، وهي لا تساويه في الآخرة، وإنما تدخل ضمن حزاء الرجل كما دل على ذلك نصوص الكتاب والسنة.

- وذكرت في رسالتي أن المرأة دون الرجل في مواطن:

منها: الشهادة، فإن شهادتها على النصف من شهادة الرجل استناداً إلى قوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَضِينَ فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَاكَ﴾ [البقرة: ٢٨٢]. وعلى قول النبي ﷺ مخاطباً النساء: «يا معشر النساء تصدقن فإني رأيتكن أكثر أهل النار» قلن: وبيم يا رسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ: تكثرن اللعن وتكفرن العشير، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن. قلن: وما نقصان عقلك وديننا يا رسول الله؟ قل: ليس شهادة المرأة على النصف من شهادة الرجل؟ قلن: بلى، قال: فذلك نقصان عقلها، ليس المرأة إذا حاضت لم تصل ولم تصم؟ قلن: بلى. قال: فذلك نقصان دينها. متفق عليه.

ومنها: نقصانها في الميراث؛ فميراثها على النصف من ميراث الرجل، بنتاً كانت أو أختاً أو أمّاً، أو زوجة، والآيات من سورة النساء واضحة في ذلك، وفي ذلك أحاديث صحيحة.

ومنها: تفاوتهما في العقوبة؛ إذ يعق عن الإعلام بشاتين ويعق عن الجارية شاة واحدة.

ومنها: أن دينها على النصف من دين الرجل

ومنها: أنها لا تملك حق عقد الزواج على نفسها وإنما يقوم بذلك ولي أمرها وعلى كل ذلك أدلة من السنة الثابتة الصحيحة عن النبي ﷺ وبقيت أمور أخرى ذكرتها في رسالتي «الحقوق والواجبات على الرجال والنساء في الإسلام».

وأما أنها دونه في الآخرة؛ فيكفي في ذلك النصوص الكثيرة في القرآن، أن امرأة تدخل ضمن جزء المؤمنين المتقين في الدار الآخرة.

منها ما ذكرته في رسالتي «الحقوق والواجبات»، ومنها ما ذكر في هذه

المناقشة، وأضيف الآن ما يأتي:

قال تعالى في جزاء السابقين المقربين: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۖ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۚ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَىٰ ۖ وَقِيلَ مِنَ الْآخِرِينَ ۝ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ ۝ مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ۝ يُطَوفُ عَلَيْهِمْ وُسْدٌ مَّحْدُونٌ ۝ بِكُوَّابٍ وَأَدْرِيحٍ وَكَلْبَرٍ مِن مَّعِينٍ ۝ لَا يَصُدُّونَ عَنْهَا وَلَا يَرْفُونَ ۝ وَفِيهَا يَمْتَحِرُونَ ۝ وَلَحْدٌ ظَنَرٍ فِيمَا يَشْتَهُونَ ۝ وَخُورٌ عَيْنٌ ۝ كَأَمْثَلِ الثَّلَٰثِ الْمَكْنُونِ ۝ حَرَّةً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النجم: ١٠-٢٤] آيات.

انظر كيف ذكر الحور العين ضمن جزاء السابقين المقربين، بأي مؤنة ترفض ذلك، وأن تكون من الحور العين كأمثال للؤلؤ المكنون تعيش في جنت النعيم زوجة لأحد المقربين؟!

وقد تعالى في جزاء أصحاب اليمين وهم المفتصدون: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ۝ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ۝ وَطَبِيعٍ مَّصْغُودٍ ۝ وَطِلَإٍ مَّتَدُورٍ ۝ وَمَوْءِجٍ مَّسْكُوبٍ ۝ وَفِيهَا يَكْتَبُونَ ۝ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۝ وَفُورٍ مَّرْفُوعَةٍ ۝ يَا أَشْأَنَّهُمْ بِإِثْنَاءِ ۝ فَعَلَّتْهُمْ أَثَرًا ۝ عُرَىٰ أَثَرًا ۝ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَىٰ ۖ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ [النجم: ٢٧-٤١].

انظر أيها المؤمن إلى قوله تعالى: ﴿يَا أَشْأَنَّهُمْ بِإِثْنَاءِ ۝ فَعَلَّتْهُمْ أَثَرًا ۝ عُرَىٰ أَثَرًا ۝ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾.

ألا تؤمن بأن هؤلاء لنساء قد تفصل الله بهن عن عباده المؤمنين المخلصين، وجعلهن جزء عمه الصالح مع ما ذكره في هذه الآيات من الإكرام والإنعام، وذلك لا يضر المرأة المؤمنة؛ لأنها في نعيم وإكرام؟!

وهل ترى أنه خير للمؤمنة، لصداقة أن تكون في جنات النعيم مسعمة مكرمة مع هؤلاء المشآت في الجنة، أو أنها تتركب رأسها وتستكبر على تشريع ربها وتعارضه بالسفسطات، راكضة وراء أقوام يدعون إلى النار، فتكون من أهل النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين؟

يُبي أدعو المسلمين ولسمعت حميعاً إلى الالتزام بشريع الله وحكمه في كل شأن من شئون الدنيا والدين.

وأدعو المرأة المسلمة إلى التمسك بدينها في جميع الشئون وخاصة تجاه دعاة تحرير المرأة الذين يستدرجونها إلى الانسلاخ من دينها وخلقها وعفتها وشرفها باسم حقوق المرأة وباسم المساواة بين الرجل والمرأة، وكأن القوم يرون أن الإسلام قد ظلمها وانتقص حقوقها.

وكذبوا، فوالله لا يوجد دين من الأديان أو قانون من القوانين أعطى المرأة حقها وكرمها في الدنيا والآخرة مثل الإسلام، لقد بسطت حقوقها وواجباتها والذي لها والذي عليها في رسالتي «الحقوق والواجبات على الرجال والنساء في الإسلام» فترجع إليه المرأة المؤمنة لتعرف ما الذي عليها وما الذي لها فيما يختلف فيه الناس هذه الأيام.

٧ قولها: «فهو يسعى إلى أن يقنعنا بأن جزاء المؤمنات في الآخرة دون جزاء المؤمنين مهم عملن من الصالحات ومهما بلغ بهن الفضل، ولا أدري كيف استطاع أن يقرر ذلك وعلى أي شيء استند في هذا الحكم».

أقول:

قد قررت في رسالتي «الحقوق والواجبات على الرجال والنساء في الإسلام» أن الحسنه عند الله بعشر حسنات سواء كانت من الرجل أو المرأة وبينت أيضاً أن النساء المطهرات يدخلن ضمن جزاء المؤمنين في الجنة، وسقت عدداً من الآيات في بيان هذا الأمر وهذا من تفضيل الرجل على المرأة.

كما أن للرجل عدداً من الزوجات في الجنة من زوجتين إلى سبعين كما ورد في السنة، والمرأة ليس لها إلا زوج واحد، وهذا يبين فضل الرجل على المرأة وذلك من فضل الله، ولقد استندت إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، أما أنت فخاوية الوفاص في غاية الإفلاس ولا سند لدعواك من شرع ولا عقل.

وأقول: قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ قُلْ هُمْ مَعَكُمْ عَلَىٰ نَهْجٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبْنَ وَسَلُوا اللَّهَ مِن فَضْلِهِ﴾ [النساء: ٣٢]. فلا تمنين ما فضل الله به الرجال على النساء.

٨- وقولها: «هل نفهم من قوله هذا أن نساء مثل مريم وخديجة وهاطمة

وعائشة هن في الآخرة دون الرجال بسبب أنوثتهن؟».

أقول:

قد ذكرت أن الحصة بعشر أمثالها سواء صدرت من الرجل أو المرأة، وأذكر الآن أن جزاء السيئة سيئة مثلها سواء صدرت من الرجل أو المرأة.

وأقول فيمن ذكرت من النساء ما قاله الرسول ﷺ في فاطمة رضي الله عنها: «أنها سيدة نساء العالمين».

وأدين بما قاله رسول الله ﷺ: «كُمل من الرجال كثير، وكمل من النساء ثلاث: آسية امرأة فرعون، ومريم بنت عمران، وخديجة بنت خويلد، وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام».

اعترف لهن بهذا الفضل لكن هذا العدد القليل من النساء اللاتي خصهن الله بالكمال دون النساء من عهد آدم إلى يوم القيامة لا يهدم القاعدة التي قررها القرآن وقررتها السنة، والقواعد والأحكام لا تُبنى على الأمور النادرة.

وأسألك: ما تقولين في تفضيل محمد ﷺ والأنبياء جميعًا على هؤلاء أئسلمين به أو لا؟.

بل ما رأيك في تفضيل الخلفاء الراشدين والعشرة المبشرين بالجنة على هؤلاء النسوة ما عدا مريم فإني متوقف في أمرها وذلك لا يخرم القاعدة؟ إن سلمت، سقط تهويلك، وإن عاندت؟ فما ذلك بمستغرب.

ثم أسألك عن هؤلاء النسوة: أليست كل واحدة منهن ستصبح زوجة لرجل من رجال الجنة؟ فعائشة لمحمد ﷺ، وفاطمة لعلي رضي الله عنه، والباقيتان لأبد لكل واحدة منهما من رجل واحد فقط، ولأزواجهن حق التعدد وهو واقع كما أخبر رسول الله ﷺ.

ومن هنا يظهر فضل الرجل على المرأة ولو من هذه الناحية، بل هناك نواح يفصل عليها الرجل مثل الميراث والدية والشهادة.

وأنت لو دحلت الجنة فليس لك إلا زوج واحد ولزوجك حق التعدد؛ فقد تصل زوجاته إلى السبعين ومستكونين راضية ومطمئنة ويكون قد تساقطت عنك كل

هذه الوساوس والخيالات الفاسدة.

٩- أما قولك: «وهل يريد منا كاتبنا الموقر أن نؤمن أن الله سبحانه العادل يساوي بين النساء والرجال في العقوبة، ولا يساوي بينهم في المثوبة؟»
أقول:

إن الخلاف واسع جداً فلا تحصره الآن في الثواب والعقوبة، فقد قررت قبل اعتراضاتك في رسالتي «الحقوق والواجبات» أن الحسنه بعشر أمثلها سواء صدرت من الرجل أو المرأة.

وأقرر الآن جواباً على سؤالك هذا أنني أدِين الله بأن جزاء السيئة سيئة مثلها سواء صدرت من الرجل أو امرأة، فإذا كنت مقتنعة بكل الفوارق بين الرجل والمرأة أنني قررها الله ورسوله ودان بها العلماء، ومنها القوامة القائمة على تفضيل لرجل على المرأة من جهة أنه رجل يمتار بصمات لا تشاركه فيها المرأة مسحه الله إيها الخلاق العليم الحكيم العدل، ومن جهة أخرى أنه ينطق عليها ويؤمن لها السكر ويؤمن لها مطالب أخرى إيماناً بقول الله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِأَنَّهُمْ أَعْفَوُونَ﴾ [الباء: ٣٤].

إن سلمت بهذا إيماناً بهذا النص وغيره وبما قرره الله من القورق الأخرى؛ سقطت دعاوى المساواة، وإن لم تسلم فاطري ما عندك من الإيمان؛ لأن الأمر خطير جداً فالله يقول: ﴿وَمَا أَسْتَفْتُمْ بِهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ١٠].

وقوله: ﴿فَإِنْ تَرَدَّدْتُمْ فِي شَيْءٍ فَارْجِعُوهُ إِلَى اللَّهِ وَارْجِعُوهُ إِلَى اللَّهِ وَالْيُودِ الْأَخِيرِ ذَلِكَ حَيْثُ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩].

وقوله: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكُمْ فِيمَا شَحَرَ بَشَرُهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَلْسِنِهِمْ حَرْجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَيِّرُوكَ سَائِلِمًا﴾ [الباء: ٦٥].

* الحادي عشر: قالت الكتبة: «سادساً: يستشهد الكاتب الفاضل بتفسير الشوكاني بقوله تعالى عن الإناث: ﴿أَوْ مَنْ يُنشَأُ فِي الْحَيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ [رحم: ١٨]. حيث يقول إن معنى ينشأ: يربى، والنشوء: التربية، والحلية: زينة، والمعنى أوجعلوه له سمحته من شأنه أن يربى في البرية وهو

عاجز أن يقوم بأمور نفسه وإذا خوصم لا يقدر على إقامة حجته ودفع ما يجادله به خصمه لنقصان عقله وضعف رأيه.

وتفسير الشوكاني الذي يبرر عجز الإناث عن الإثبات وإقامة الحجة بنقصان العقل وضعف الرأي، يُمثل رأي الشوكاني وحده وهو رأي غير مدزم لأحد؛ فوقع الحياة يُبرهن على أن هناك نساء ناجحات في مواقع قيادية أو في المُحاماة أو غيرها من المناصب التي تقتضي وجود التفكير وقوة الحجة وبلاغة العبارة ممَّا لا^(١) يُنافي قول الشوكاني بنقصان العقل وضعف الرأي في هذه المسألة، وإذا كان الشوكاني فهم الآية بهذا المعنى الذي يناقضه واقع الحياة، فإن هناك من يفهمها على أنها وصف لواقع تنشئة كانت تعيشها النساء في تلك الفترة، حيث تنشأ النساء في عزلة عن خوص تجارب الحياة التي تكسب الإنسان الحرية وتُمدّه بالصلابة والذراية والقدرة على المحاجة. فالآيات لا تنسب تلك الصفات في المرأة إلى فطرتها الطبيعية، وإنما هي آيات تصف سمة اكتسبتها النساء بسبب التنشئة التي يتلقينها.

أقول:

١- إنني لم أشهد بكلام الشوكاني وإنما استشهدت بهذه الآية من كلام الله ﷻ الذي هو حجة قاطعة ملزمة، فلماذا عدلت عن قول: «استشهد بالآية» إلى قولك: «استشهد بكلام الشوكاني» أليست هذه مغالطة؟

٢- ليس الشوكاني وحده الذي فسر الآية بهذا التفسير، بل كل المفسرين والمُحدثين والفقهاء معه في ذلك لا يخالفهم - فيما أعلم - إلا ابن زيد، الذي بينا أنه غير صحيح في رسالتي «الحقوق والواجبات على الرجل والنساء في الإسلام»، وفي مقدمة هذا البحث.

وحجبتهم: هذه الآية كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه

وحجبتهم: قول الرسول ﷺ عن النساء: «إنكن ناقصات عقل ودين»

(١) تريد هنا أن تقول «ممَّا يُنافي»، لكن لنقصان عقلها جاءت هنا بالنفي في موضع لإثبات، ويحتمل أن يكون هذا من سبق القلم ولا يعد ما أشرت إليه.

وحجتهم: الواقع التاريخي والحالي؛ فالمرأة هي المرأة، فما زالت تحبض وتحمل وتنفس وتعيش مع الأطفال والنساء؛ فهي ناقصة عقل ودين.

وقد فسر الرسول ﷺ نقصان الدين بتركها الصلاة والصيام أيام الحيض، وفي ذلك إشارة إلى توابعه من النفاس الذي قد يصل إلى أربعين وإلى ستين يوماً.

فإذا اجتمعت أيام الحيض في السنة فكم يفوتها من الصلوات المكتوبات والنوافل، وكم يفوتها في عمرها كله؟

وما مدى تأثير هذا المرض الشهري الذي يستغرق من كل شهر رבעه في الغالب؟

وإذا كانت تحمل كل سنة وتنفس، فهل ينكر أحد تأثير الحمل ومعاناته على جسم المرأة وعلى أخلاقها وعقلها وأعصابها، يتلوه أيام ألم النفاس التي تحتاج إلى راحة منه لتستعيد صحتها، وهذه الأمور يعرفها العقلاء والأطباء؟

فمن يتجاهلها يشبه من يحاول أن يغطي السماء بالمسخل كما في العثل.

٣- إن هذه الآية تنزيل من حكيم حميد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وهي كغيرها منصوص القرآن والسنة صالحة لكل زمان ومكان، فهي على عمومها وشمولها إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، لن يتغير معناها بتغير الحضارات تطوراً وهبوطاً.

فالمرأة هي المرأة حالها وواقعها ما تضمنته هذه الآية الكريمة، فهي تنشأ في الزينة منذ القرون الأولى قبل نزول القرآن، وأيام نزوله، وإلى يومنا هذا وإلى أن تنتهي البشرية.

ألا ترين ويرى الناس أسواق الذهب مكتظة بأصناف الحلبي، وأسواق الملابس مكتظة بالأزياء النسائية من الحرير ومن مختلف أنواع ما يُلبس، بمآطوره الرجال الفحار ليعبثوا بالنساء المحلات الناقصات العقل والدين؟

ألا ترين أن كثيراً من النساء على مر الأيام يرددن هبوطاً وولعاً بأنواع الرينت، لكي يفتن الرجال ويثرن إعجاب الشباب المنحل، وشهواتهم وغرائزهم الدنيئة؟ ألا يدل هذا الواقع الأسود على صدق هذه الآية، وأنها تنطبق على نساء القرن

الحادي والعشرين أكثر مما تنطبق على أهل القرون الأولى؟

٤- إن القول بهذا السجاح المزعوم بصادم تشريعات الإسلام في كثير من أحكامه وعقائده، وقد يكون من ورائه رجال مكررة يتسمون بالدهاء، وقد يتخلله ضعف شديد يصاب به تلكم المصافات بجنون العظمة من ضعف التفكير والتركيز. وفي أيام الحيض الذي يطرا عليها في كل شهر وذلك يعادل ربع حياتها العملية، فلا بد أن يحتل توازنها ويضعف تفكيرها فتشبه حالها هذه حال أدكياء المجانين الذين تأتيهم نوبات الجنون فلا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا إبان هذه النوبات.

أضف إلى ذلك ما يصيبهن من الوهن أيام معاناة الوحمل والحمل والولادة والنفاس وذلك يأخذ وقتا كثيرا من حياتهن، ولذلك كله آثار سلبية على حياتها وأعمالها، فكيف يوصفن بالنجاح وهذا واقع حياتهن

والرجل الذي يتولى مثل أعمالها ليس كذلك دون شك، فطهر الفرق الكبير بين الرجل والمرأة فيما ينط بهما من أعمال قيادية أو محامة أو غيرها شهريا وسنوياً وعلى مستوى العمر العملي.

ودعنا من هذا وذلك وما لك ولأعمال أناس لا يحسبون حسنا للقاء الله و لدار الآخرة.

فخير أعمال المرأة المسلمة وأنجحها أن تفر في بيتها وتتفرغ لتربية أبنائها وبناتها على الأدب والأخلاق الإسلامية وأن تنشئهم على الدين الصحيح الذي يحميهم من الجهل والخرافات فيسدين إلى أنفسهم وأبنائهن وبناتهن ومجتمعهن الإسلامي خيراً كثيراً.

بل يكن قد أنشأ بتوفيق الله مجتمعاً إسلامياً راقياً في دينه وأخلاقه وذوقه صدقاً وأمانة وشرقاً.

فإذا تركن بيوتهن وأهلهن وأساتنهن فاي جيل ينشأ عن هذا الإهمال !!؟

أيها الفضلاء أترك لكم تصور واقع هذا الجيل.

ومن سنن الله الكونية: أنه قد فرق بين الذكور والإناث حتى في الحيوانات، فترى الجمل تطهر فيه القوة والشجاعة والبطش بمن يؤذيه إلى درجة القتل أحياناً،

وتراه يرعى ويقود الإناث من الإبل فينقذ له ويخضع له، ويتميز عن الأنثى بالهدير الذي يظهر فيه ذكوريته وليست، لماقة كذلك

وترى ثور يتميز عن البقرة بقوته وكبر قرونيه وطولها، وتراه يخور ويناطح، ويظهر قوته وشجاعته، وليست البقرة كذلك، بل تراها تخضع له وتتقعد.

ومن لغنم ترى التيس له معمعة وصوله وليس ذلك للإناث، والكبش يناطح، والتيس يتميز بطول قرونيه وليس ذلك للإناث من الصان والمعز.

والقروود يسيطر الذكور منها على الإناث، ودور الإناث الخضوع للذكور.

والديك يتميز عن الدجاجة بشككه وعرقه الجميل، وبصياحه في أوقات الصلوات وليست الدجاجة كذلك.

فطاهرة الفرق بين الذكور والإناث في هذه الحيوانات وغيرها ملموسة معروفة لدى الناس.

فهل دعة المساواة سيحرضون الإناث من الحيوانات على المطالبة بالمساواة بين ذكورها وإناثها؟ وهل سيعارضون الله في التعريق بين الذكور والإناث في الشر وغيرهم؟

هـ لقد أكثر من معارضة القرآن والسنة، وهذا يدل أنك تحملين فكراً خطيراً، ففي هذا الموطن بالذات عارضت آية وثلاثة أحاديث، فالآية هي أمام القارئ، وأما الأحاديث:

أ- فقله ﷺ عن النساء: «يا معشر النساء، تصدقن فإنني رأيتكن أكثر أهل النار. فقلن: ويا رسول الله؟ قال: تكثرن اللعن وتكفرن العشير، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن. قلن: وما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله؟ قال: أليس شهادة المرأة تنصف شهادة الرجل؟ قلن: بلى. قال: فذلك نقصان عقلها، أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم؟ قلن: بلى. قال: فذلك نقصان دينها»^(١).

(١) معلق عليه، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

ب- وقوله ﷺ «رأيت النار فرايت أكثر أهلها النساء يكفرن». قبل أتكفرن بالله؟ قال: يكفرن العشير، ويكفرن الإحسان، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر ثم رأت منك شيئاً. قالت: ما رأيت منك خيراً قط»^(١).

وعند مسلم من حديث جابر: «لأنكن تكثرن الشكاة وتكفرن العشير»^(٢).

ج- حديث أبي بكره ؓ لما بلغ النبي ﷺ أن أهل فارس ملكوا عليهم بنت كسرى قال: «لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة»^(٣).

فهذه ثلاثة أحاديث من أصح الأحاديث وأثبتها عن رسول الله ﷺ تلفتها الأمة بالقبول إلى جانب الآية الكريمة، ومحموعها يدل على نقصان عقل المرأة ودينها، وكمرانها للعشير وكمرانها للإحسان وكثرة شكاتها؛ دليل على نقصان عقلها ونقصان دينها.

آيتها المسكبة المتعالمية؛ أمثلك يصح لمعارضة القرآن والسنة وعلماء الأمة من مفسرين ومحدثين وفقهاء^{١٩}

بل أمثلك يصلح لمعارضة الشوكاني^{٢٠} بل أمثلك يصلح لمعارضة طالب علم^{٢١}.

والله لو جئت أنت والآلاف من دعاة تحرير المرأة وعلى رأسهم قاسم أمين وهدي شعراوي وساديتهم من أعداء الإسلام من أوروبيين وأمريكيين ما صدحوا لمعارضة رجل واحد هو محمد بن عبد الله ﷺ في حديث واحد فضلاً عن معاندتهم لرب العالمين.

٥- قالت هذه المتعالمية: «فواقع الحياة يُبرهن على أن هناك نساء ناجحات في مواقع قيادية أو في المُحاماة أو غيرها من المناصب التي تقتضي وجود التفكير وقوة

(١) متفق عليه، من حديث عبد الله بن عباس ؓ، المعاري في لبعض حديث (٢٩)، ومسلم في الكسوف حديث (٩٠٧).

(٢) أخرجه مسلم في العيدين حديث (٨٨٠).

(٣) أخرجه لبحاري في المعاري حديث (٤٤٢٤)، وفي بعض حديث (٧٠٩٩)، وأحمد في المسند (٥/ ٢٥١) وفي مواضع أخرى، كما رواه الترمذي، والنسائي.

الحجة وبلاغة العبارة».

ونسألها : ما هي مقديس النجاح عندك أهي إسلامية أم يهودية ونصرانية ؟ وما دين هذه الناجحات ؟ إن كن كافات فكفرهن بالله وكتبه ورسله وبالإسلام خاصة من أقوى الأدلة أنه لا عقول لهن ولا دين لهن ؛ إذ لو كان لهن عقول لاثرو الإسلام على ديانتهم الكفرة بالله ورسله واليوم الآخر ، ولما آثرن الكفر على التوحيد والإيمان ، فهن كما قال الله في الكفار : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُنَّ كَوِّرٌ لَا يَتَّقُونَ ﴾ [الحشر : ١٤] .

وكما قال تعالى : ﴿ إِن هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَمِ نَلْهُم أَصْلٌ سَكِيلًا ﴾ [المرقا : ٤٤] .

وإذا كن قد نجحن في أمور دنيوية فهذه بمقديس الكفر الباطلة .

ثم ما قيمة هذا النجاح وقد سقط سقوطاً قضيئاً لا نظير له بإيثارهن الكفر على الإيمان والصلال على الهدى ، وقد يكون عندهن من السقوط في الأخلاق المحرمة في الأديان كلها ما لا يعلمه إلا الله ، وما هو واقع ببدان هذه الناجحات عندك ؟ ثم بعد هذا ، قل : كم عدد هؤلاء الفاشلات اللاتي تصفينهن بالناجحات ، وكم بسنهن إلى البلايين من النساء في التاريخ الإنساني والواقع الحالي ؟ فلو نجحن نجاحاً حقيقياً بميران الإسلام ؛ لما جار لعامل فضلاً عن مسلم أن يعارض بهذا النجاح كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وكلام رسوله الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى

والأحكام لا تُبَيَّن على الأمور النادرة ، وإنما تُبَيَّن على الأمور الغالبة والعامة .

ولقد نزل القرآن في عصر فيه نساء يتمتعن بالنجاح الحقيقي دنيا وعقلاً وذكاء ، فلم يعتد الله ورسوله ولا المؤمنون بهذا النجاح ؛ لأنه نادر لا ينبغي عليه حكم ، ومن تلك الناجحات خديجة ، وعائشة ، وفاطمة ، وحفصة بنت عمر بن الخطاب ، وأسماء بنت عميس ، وأسماء بنت أبي بكر ، وأم سليم ، وأم أيوب - رضوان الله عليهن - لقلّة عددهن بالنسبة لأعداد النساء في العالم ومنهن بنت كسرى وغيرها من نساء العرب والعجم اللاتي يجاوزن الملايين والآن الملايين .

وكيف تعتدين أنت وأمثالك بنجاح الفاشلات الساقطات في أعظم الامتحانات، ذلكم المشل الذي يترتب عليه غضب الله وانتقامه الأبدى بالنار وبس القرار؟! فلو كن عاقلات لتجنبين هذا الهلاك والمصير الأسود الذي لا تنقش ظلمات نيوانه وجحيمه أبد الآبدين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَتَشْرِكُوا فِي كُفْرِهِمْ خَلِيلِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ [البينة ٦].

وبالمقابل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ ﴿٧﴾ خَرَّوهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَرَّضُوا عَنْ ذَلِكَ لِمَنْ حَتَّى رَضُوا﴾ [البينة ٧، ٨].

فاخشى ربك وكوني من هؤلاء ولو في آخر قافلتهن، واحذري طرق أولئك الهالكين، فإنني قرأت عنك من قبل قراءة بسيطة فرأيت من يتهمك بالعلمانية ورأيت امرأة وهي سهيلة زين العابدين تدفع عك هذا الاتهام وفي الوقت نفسه لها عليت مؤاخذات، وإن أسلوبك هذا في التعامل مع القرآن والسنة ليقوي جانب التهمة وإنني لأنصحك بالتوبة إلى الله، التوبة الصادقة النصوح نصيحة مخلص يتمنى لك ولكل دعاة تحرير المرأة الاعتزاز بالإسلام حملة وتفصيلاً، ويتمنى لكم السلامة من طريق البوار المؤدية إلى غضب الله وعذابه بالنار، كما يتمنى لكم الفوز برضا الله وجزاء المؤمنين الأبرار.

٦- أما قولك: «إفان هناك من يفهمها» - تعني: الآية ﴿أَوْ مَنْ يُنشِئُوا فِي الْحَيَةِ وَهُوَ فِي الْخَصَائِرِ عَيْرٌ مُبِينٌ﴾ [الرحم ١٨] - على أنها وصف لواقع تنشئة كانت تعيشها النساء في تلك الفترة، حيث نشأ النساء في عرلة عن خوض تجارب الحياة التي تكسب الإنسان الخبرة وتمده بالصلاية والدراية والقدرة على الحاجة.

فالآيات لا تنسب تلك الصفات في المرأة إلى فطرتها الطبيعية، وإنما هي آيات تصف سمة اكتسبتها النساء بسبب التنشئة التي يتلقونها.

أقول:

أ إن المرأة هي المرأة لن يتبدل حالها، والآيات والأحاديث صالحة لكل زمان ومكان، لأنها صادرة عن الخلاق العليم بما كان وما يكون أزلاً وأبداً، فمن

المستحيلات أن يشدل كلام الله ولو عارضه الذين يريدون أن يبدلوا كلام الله .
لقد انحلت المرأة وانفلتت وخالطت الرجال في الحضارة اليونانية
والرومانية، بل وفي الحياة الغربية الحالية، واكتسبت المرأة الحنكة والدربة . . .
إلخ، فلم يخرجهم ذلك من مضمون الآية الكريمة، وكذلك ما تعيشه المنفلتات
الآن في الحياة الأوروبية والأمريكية فلم يخرجهن عن مقتضى الآية والحديث،
ولو بالغ في الانفلات فلأنهن لن يزددن إلا سقوطاً وضلالاً وصياعاً للعقول والدين
والأخلاق .

ومن هنا أنزل الله لإنقاذ البشرية من هذا الانفلات المهلك في الدنيا والآخرة
زاحراً عن هذه الحياة الدنيئة قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ فِيَّ بُيُوتِكُمْ وَلَا تَرْجِعْ تَرْجُعَ الْكَاهِنَةِ
الْأُولَى وَأَقِمِ الصَّلَاةَ وَآتِ الزَّكَاةَ وَاطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۝ ﴾ (الاحزاب ٣٣) .

ففصل الله ورسوله للنساء القرار في البيوت، وشرع لهن الحجاب، وأمرهن
بعبادته وطاعته وطاعة رسوله ﷺ، وهذه الحياة هي خير حياة وأرضاه للمرأة
المسلمة، فهل ترضيها للمرأة المسلمة؟

ب- إذا كنت مسلمة صادقة فلماذا تعارضين القرآن والسنة وتركضين وراء
كلام أعداء الإسلام وأدبايهم؟ وأنا أعرف هذا الكلام من زمن بعيد، وإنما أنت
مقلدة عمياء شأنك شأن النساء في التقليد الأعمى .

فكيف تركضين وراء هؤلاء في معارضة القرآن والسنة ومعارضة كلام علماء
الإسلام وأئمتهم؟

أليس عملك هذا وأمثالك من النساء من أعظم الدلالات والآيات الكونية
على مصداقية قول الله . ﴿ أَوْمَرُ بِشَوْأٍ فِي الْحَيَاةِ وَهُوَ فِي الْخَصِيرِ عَيْرٌ مُبِيرٌ ﴾ (الحرز
١٨) . وقول رسوله ﷺ في النساء : «إكن ناقصات عقل ودين»، ولا يجاريهن في
هذا المضمار إلا أشياء النساء الذين فقدوا رجولتهم وعقولهم وأخلاقيهم .

* الثاني عشر قالت الكاتبة : «أحيراً؛ ما الذي يضير الرجل في أن تكون
المرأة نذراً له؟ اللهم إلا أن تكون الغاية أن يعيش الرجل حياة سلطوية يكون فيها
وحده الأمر الناهي، أما أن يكون يرغب في اتباع الحق، فإن الحق ما جاء به رسول

الهدى الذي وصف النساء بأنهن شقائق الرجال». أقول:

١- إن الضرر في هذا الكبير واضح جداً، كيف والإيمان بهذه الندية يصادم نصوص الكتاب والسنة وما عليه علماء الإسلام وأئمة المسلمين، وما أظن أن امرأة مسلمة ترضى هذه الندية؛ لأنه طعن في الدين وفي الأمة وتاريخها المشرق وانسياق وراء المنحليين من الأمم الكافرة.

٢- وقولك: «اللهم إلا أن تكون الغاية أن يعيش الرجل حياة سلطوية يكون فيها وحده الأمر الناهي».

أنت بين أمرين: إما أنك جاهلة جهلاً مطلقاً بالإسلام قرآناً وسنة وفقهاً. وإما أنك متمردة على تعاليم رب السموات والأرض وخالقها ومدبر أمرها بقدرته ومشيته وحكمته.

فإن كنت متمردة فلا جدال معك من ناحية شرعية ولا عقلية، ومع هذا فأينما ذهبت فلن تخرجي عن أوامر الرجال، بل والنساء بدءاً بشرطي المرور إلى مدير المدرسة ومدير الجامعة، وإن ظلمت أحداً أو ظلمك فلا بد أن تحضعي للمحكمة، ولن تستريحي من هذا التسلط إلا إذا ذهبت إلى جزيرة لا يسكنها البشر، ومع ذلك فقد لا تستريحين من تسلط الحيوانات بها والوحوش الضارية.

وأما إن كنت جاهلة فاعلمي أن الله قد نظم هذا الكون قدراً وشرعاً، فشرع نصب إمام للأمة يحكمهم بشريعته، ولا بد لهذا الإمام من أعوان يساعدونه على تنفيذ هذه الشريعة الغراء، فينصب في المجتمع الإسلامي ولاية ووزراء وأمراء وقضاة ومحتسين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر.

وكل هؤلاء ولاية أمر يجب عليهم تنظيم المجتمع والقيام فيه بضبط الأمن وبالعادل والحفاظ على حياة الناس وحماية أموالهم وأعراضهم وحماية رقعة الإسلام.

وقد سَمَّاهم الله في كتابه ولاية أمر، وأمر المؤمنين -رجالاً ونساء- بطاعتهم في غير معصية، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ

فَإِنْ شَرَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿النساء: ٥٩﴾.

وللرسول الكريم توجيهات وأوامر كثيرة بطاعة أولي الأمر، ونواهٍ شديدة عن معصيتهم والخروج عليهم، أذكر منها حديثاً واحداً؛ نظراً لضيق المقام.

قال ﷺ: «من أطاع أميري فقد أطاعني، ومن أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصى أميري فقد عصاني، ومن عصاني فقد عصى الله».

فهذا تنظيم المجتمع باحتصار ولا بد فيه من طاعة الرجال والنساء في غير معصية لمن أمر الله ورسوله بطاعتهم من ولاية الأمور، ولا يأنف من هذه الطاعة إلا أهل الجاهلية الفوضويين.

وكذلك نظم الله الأسر التي هي نواة المجتمع، إذ لا بد لهذه الأسر من أمر ونواهٍ قال تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَمَرُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَسْلَمَتْ قَتِينَتُ حِفْظٍ لِلْعَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّذِي نَحْنُ بِشُرُورِهِمْ نَبْظُرُهُمْ وَأَعْفُورُهُمْ فِي الْمَصَاحِمِ وَأَسْرُهُمْ إِنْ طَعَصَكُمْ فَلَائِعُوا عَلَيْكُمْ سَكِينًا وَإِنَّ اللَّهَ كَانَتْ عَلَيْهِمْ كَبِيرًا﴾ [النساء: ٣٤].

وقد فسرْتُ هذه الآية ونقلْتُ أقوال المفسرين في معناها في رسالتي «الحقوق والواجبات».

فماذا تعني القوام إذا كان لك عقل وإدراك؟ وما المراد بقول تعالى: ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ في هذا السياق؟

هل يعني بذلك: الندية والمساواة المطلقة التي تطالب بها «د. عزيزة» ومن وراءها؟؟

وما معنى: ﴿أَسْلَمَتْ قَتِينَتُ حِفْظٍ لِلْعَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾، أليس المراد بالقنوت الطاعة لزوجها القائم على شئون الأسرة، وسيدها الذي منحه الله السلطة على زوجته وأسرته؟؟

وقد اعترف محمد عبده وهو من رءوس دعاة تحرر المرأة برئاسة الرجل على المرأة.

وإذا نشزت وتمردت على أوامره فما المشروع في مواجهة هذا العصيان والتمرد؟ لقد شرع الله للزوج القوام أن يعظ هذه الناشز المتمرفة على طاعة زوجها وأوامره، أن يعظها أولاً، وأن يهجر فراشها ثانياً تأديباً لها، فإن رجعت إلى صوابها وتنازلت عن ترفعها المقيت فذاك، وإلا انتقل إلى تأديب آخر بحكم سلطانه عليها الذي منحه الله خالقه وخالقها وسيدهما، فشرع له ضربها تأديباً لها؛ لأنها وإن ترفعت وتطاولت لا تخرج عن منزلة الطفل الذي لا بد له من أمر وموؤدب بالصوب وغيره.

وأقول: إن ترفعت عزيزة على زوجها فله الحق أن يؤدبها بحكم سلطته المشروعة بالضرب وما ذكر في الآية، وليزداد القارئ فقهاً للحياة وفقهاً في سنن الله الكونية والشرعية، أسوق الآيات الآتية.

قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّكُمْ لَفِ قَوْلٍ لِّحِمٍ﴾ [الأنعام: ١٦٥].

وقال تعالى: ﴿مَنْ قَسَمَ لَكُمْ بَعْضُكُم مِّمَّنْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَلَدُّوا بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سُلْخًا﴾ [الزخرف: ٣٢].

وقال تعالى: ﴿أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَبْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْصِيلًا﴾ [الأنعام: ٢١].

وهذا التفضيل اختبار وامتحان للعباد كما قال تعالى: ﴿يَبْلُوكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ فالْمُؤْمِنُ يَرْضَى بِقِسْمَةِ اللَّهِ وَلَا يَرْفُضُهَا وَلَا يَسْخَطُهَا، فَقَدْ يَكُونُ فَقِيرًا لَا مَنْصِبَ لَهُ وَلَا جَاهَ وَفَوْقَهُ بَدْرَجَاتٍ أَغْنِيَاءَ وَقِصَاةَ وَأَمْرَاءَ وَمُدْرَاءَ وَسَادَةَ عِشَائِرَ، فَلَا يَسْخَطُ ذَلِكَ، بَلْ يَرْضَى بِحُكْمِ اللَّهِ الشَّرْعِيِّ وَالْكُونِيِّ الْقَدَرِيِّ.

والفاجر يتسخط ويتذمر -رجلاً كان أو امرأة- فلا يَرْضَى بِحُكْمِ اللَّهِ الْكُونِيِّ وَلَا بِحُكْمِهِ الشَّرْعِيِّ.

فأحذر المؤمنات من الانجراف وراء الدعايات المسمومة والناشئة عن التمرد على الشرع والتذمر منه، ومن ذلك العنادة لتححر المرأة وتحريرها من رق الإسلام كما يزعمون، وإن كانوا لذلك يحفون وبالإسلام يسترون.

ولقد حذرنا رسول الله ﷺ من الفتن التي هي من أشراط الساعة، ومنها فتنة النساء التي يتعمق بها دعاة تحرير المرأة من رجال ونساء فقال ﷺ: «إن الدنيا حلوة خضرة، وإن الله مستخلفكم فيها فتنظروا ماذا تعملون، فاتقوا الدنيا واتقوا النساء، فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء».

وقال ﷺ: «ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء».

فما يقوم به بعض النساء من العناداة بالمساواة بين الرجل والمرأة إما جهلاً بالإسلام وإما تمرّداً على تعاليمه لهو فتنة عظيمة، من أعظم الفتن وأشدّها. وإنها لمقدمة خطيرة لفتن كقطع الليل المظلم لا ينتهي إلا بهلاك الأمة ديناً ودنيا وأخلاقاً إلا أن يتداركهم الله بلطفه وتوفيقه لهم بالعودة إلى كتاب الله وسنة نبيه ﷺ.

فعلى الأمة علماء وحكاماً وأولياء هؤلاء النساء أن يقوموا بحسم هذه الفتنة وتجنيب المسلمين عواقبها الوخيمة المردية للأمة في هاوية الانحطاط الأخلاقي والديني.

• الثالث عشر: قالت الكاتبة: «أما أن يكون يرغب في اتباع الحق، فإن الحق ما جاء به رسول الهدى الذي وصف النساء بأنهن شقائق الرجال» أقول:

سبحان الله تدعين الرجل إلى اتباع الحق الذي جاء به رسول الله ﷺ، بأسلوب يحصر الحق فيما وصف به النساء من أنهن شقائق الرجال، وتنسين نفسك فلا تأمرينها باتباع الحق الذي جاء به رسول الهدى في عشرات الآيات والأحاديث ١١٩

والفرق بينك وبين من تأمرينهم؛ أنهم لم يخالفوا هذا الحديث وأنت تخالفين العشرات من الآيات والأحاديث ولم تفهمي هذا الحديث.

عجباً لهذه المرأة التي تعارض كلام الله وتعارض أحاديث الرسول الثابتة المشهورة المتلقاة من الأمة بالقبول، وتعلقت بحديث واحد فقط سلكت فيه مسالك أهل الزيغ في اتباع المشابه والإعراض عن النصوص المحكمة.

تعلقت به لتضرب به نصوص القرآن والسنة الواضحة في تقديم الرجال على النساء في ميدان الحقوق والواجبات، الأمر العادل الحكيم من رب السموات والأرض والذي لا تقوم الحياة إلا به، والذي يحسم الفوضى والهمجية، والانحلال الديني والخلقي لو قامت الحياة على خلافه.

وكما هو حال الأمم المعروفة في الدعوة إلى حرية المرأة، فأوصلهم ذلك إلى مشاكل اجتماعية وأخلاقية ونفسية وفوضى أسرية وشذوذ جنسي، الأمر الذي جعل مفكرهم يضجون ويتململون من هذه الحياة التعيبة، ويتوقعون الدمار لهذه الأمم الفارقة في أنواع الفساد والانحطاط.

أعود فأسأل هذه المرأة: هل هذا الحديث يقتضي الندية بين الرجل والمرأة بدءاً من ولادتهما؟ فلو ولدت امرأة توءمان - ذكر وأُنثى - فهل يقتضي هذا الحديث المساواة والندية المطلقة بين هذين الشقيقين التوءمين؟ كلا؛ لأن هذا نص مجمل وهناك آيات وأحاديث صحيحة مفصلة مينة تنص على الفرق بينهما بدءاً من هذه النقطة.

فهاك أحاديث تنص على أنه يعق عن العلام بشاتين وعن الجارية بشاة، فإن سلّمت بهذا الفرق منذ الولادة سقطت مناداتك بالندية والمساواة.

وإذا مات أبوهما أو أمهما، فهل تُسلمين بما نص عليه القرآن من أن للرجل مثل حظ الأنثيين؟ وإذا مات قبله ورث مالها كله، وإن مات قبلها ورثت لصف؟ فهل تُسلمين بهذا الفرق؟

وإذا تزوج شقيقها وماتت زوجته وليس لها ولد ورث نصف مالها، وإذا تزوجت هذه الشقيقة وماتت قبل زوجها وليس لها ولد ورثت نصف مالها، وإن مات قبلها وليس له ولد ورثت ربع ماله. إلى آخر لتفاصيل في الوارثين والوارثات التي نص عليها القرآن والسنة وفقهاء الأمة.

فهل تؤمنين بهذا التفاوت بين الرجل والمرأة بتنا كانت أو زوجة أو أمّاً أو أختاً؟ فإن سلّمت بذلك؛ فقد سقطت دعواك وسقط استدلالك بهذا الحديث وإذا قُتل الشقيقان خطأ في لحظة واحدة فقد شرع الله على لسان رسوله ﷺ أن

دية المرأة على النصف من دية الرجل ، وإن قُتلا عمداً واختار أولياؤهما الدية فدية المرأة على النصف من دية الرجل ، وإذا اختار القصاص فالتنفس بالنفس ، فيُقتل قاتل المرأة قصاصاً كما يُقتل قاتل الرجل .

وهذه صورة من الصور التي يتساوى فيها الرجل والمرأة في الحقوق والواجبات ، ومنها : المساواة في التكاليف كالصلاة والصوم والزكاة والحج ، وفي الحقوق مثل حق التملك والشهادة في بعض المجالات في الجملة ؛ إذ شهادتها تعدل نصف شهادة الرجل ، وقبول أخبارها عند توفر شروط القبول فيها ، والتصرف في المال ، وهذه أمور لا ينكرها مسلم .

وهناك فروق بين الرجل والمرأة لا يجوز أن ينكرها المسلم ، ومنها : حق القوامة للرجل على المرأة وحقه عليها في الطاعة ما قامت في عصمته ، فلا تخرج من بيته إلا بإذنه ولو إلى زيارة أبيها وأُمها ، ولو إلى المسجد ، ولا يجوز لها السفر مع محرّم إلا بإذنه ، ولا تاذن لأحد أن يدخل بيته إلا بإذنه .

ومن هذه الفروق : أن شهادة المرأة على النصف من شهادة الرجل .

ومنها : أن للرجل أن يتزوج أربعاً ، وليس لها أن تعدد الأزواج .

ومنها : الولاية على المرأة في عقد النكاح ، فلا يجوز لها أن تعقد النكاح على نفسها ولا على غيرها ، بل ذلك من حق وليها ، فيعقد النكاح لنفسه وعلى مولاته من النساء .

إن سلّمت هذه المرأة - من منطلق إسلامي - بهذه الفروق ؛ سقطت دعاواها ومطالباتها بالنديّة والمساواة ، وسقط تعلقها بالحديث ، ووجب عليها إعلان توبتها من هذه الفتنة العمياء التي افتعلها أعداء الإسلام وهي من أخطر المكاييد التي حاكها أعداء الإسلام وتلقفها الخونة المنحلون من الإسلام وقذفوا بها في أوساط الأمة الإسلامية فاشتعلت نيرانها في بلدان المسلمين .

فترى الآن في كثير من بلدان المسلمين من الانحلال والتهتك المخزي الذي لا تستطيع أن تفرق فيه بين اليهودية والمسلمة ولا بين النصرانية والمسلمة ولا بين المجوسية والهندوكية والمسلمة .

وقد رضي هؤلاء النساء المنحلات بالتبعية العمياء المخزية لعدوات وأعداء الإسلام في الوقت الذي ترفض فيه التبعية لزوجها المسلم .
 وستكر النساء الداعيات إلى التحرر والمساواة ورفض التبعية التي شرعها الله أن يكن يقصدن الدعوة إلى مثل هذا التحلل .

فنقول : إن مثل هذه الحيل لا تطلي على الرجال المؤمنين والنساء المؤمنات الذين اطلعوا على بدايات هذه الدعوات ونهاياتها بالاختلاط في المدارس والجامعات ، ومخاصرة النساء للرجال في الشوارع ، وإلى الرقص الخليع العاري في المسارح والسينما والفضائيات ، إلى كتابات الداعرات في الحمامات تصف الواحدة جسمها من أم رأسها إلى قدميها بكل خسة ووقاحة .

وإلى أن وصل الأمر في بعض بلدان المسلمين إلى مناداة بعض النساء بجواز تعدد الأزواج ، وإلى القول بأن الإسلام قد ظلم المرأة ؛ وهذا إلحاد واضح كانت نواته دعوة قاسم أمين وهدى شعراوي ، ومعظم النار من مستصغر الشرر ، فهل من مستيقظ معتبر !!؟

هذا وأعيد للأذهان بأنني في رسالتي السابقة قد بينت ما يجب للرجل وعليه ، وما يجب للمرأة وعليها ، ولم أحاب الرجل ولم أظلم المرأة والحمد لله .
 ولقد اطلع عليه بعض العلماء وطلاب العلم وقروا به عيّنًا ، وقد فرح به كثير من المؤمنات الصادقات .

والله أسأل أن يطفئ هذه الفتنة ، وأن يتوب على من ينادون بمخالفة تشريع الله العادل معنفي دعوتهم بغلاف الإسلام ، وأن يأخذ بنواصيهم إلى الحق والخير وإلى الرضا والاطمئنان بما شرعه الله للنساء وقسمه لهن ، إن ربّي لسميع الدعاء .
 وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

كتبه الفقير إلى عفو ربه

وبيع بن هادي عمير المدخلي

٢٥ محرم الحرام ١٤٢٥هـ

مكة المكرمة



فهرست موضوعات

رسالة دراسة أقوال العلماء

١٨٣

في حديث: «أرحم أمقي...»

من أبرز العلماء الذين حصل منهم أو نسب إليهم ترجيح الإرسال على

١٨٦

الوصل

٢٠٧

دراسة روايات الوصل، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابه، عن أنس

٢١٦

من العلماء الذين يُرجَّحون الإرسال:

٢١٨

بيان بالعلماء الذين صحَّحوا هذا الحديث ..

خلاصة هذه الدراسة وهي تتضمن كشفًا ببيان رواة هذا الحديث مرسلاً أو

٢٢٧

متصلاً وحال رواياتهم

* * *

رسالة هل يجوز أن يُرمى بالإرجاء من يقول:

٢٣١

«إنَّ الإيمانَ أصلٌ والعملَ كمالٌ (فرعٌ)؟»

هل يجوز أن يرمى بالإرجاء هل يجوز أن يُرمى بالإرجاء من يقول: «إنَّ

٢٣٣

الإيمانَ أصلٌ والعملَ كمالٌ (فرعٌ)؟» ..

لا يجوز أن يُرمى بالإرجاء من يقول: «إنَّ الإيمانَ أصلٌ وفرعٌ» لأنَّ هذا

٢٣٦

يقتضي تضليل علماء الأمة

٢٤٩

حكمة تشبيه المؤمن بالشجرة

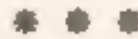
* * *

رسالة القول الواضح المبين في المراد بظل الله الذي وعد به المؤمنين العاملين

- ٢٥٩
- ١- حديث أبي هريرة
 - ٢٦٥
 - ٢، ٣- حديث معاذ بن جبل وعبادة بن الصامت
 - ٢٦٦
 - ٤- حديث العرياض بن سارية
 - ٢٦٩
 - ٥- حديث أبي قتادة
 - ٢٧٠
 - ٦- حديث أبي اليسر
 - ٢٧١
 - ٧- حديث سلمان رضي الله عنه
 - ٢٧٢
 - أقوال العلماء في إثبات أن هذا الظل إنما هو ظل العرش
 - ٢٧٢
 - ١- الإمام ابن حبان
 - ٢٧٢
 - ٢- الإمام محمد بن إسحاق بن منده رحمته الله
 - ٢٧٣
 - ٣- الإمام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي رحمته الله
 - ٢٧٣
 - ٤- الإمام أبو عمر يوسف بن عبد البر رحمته الله
 - ٢٧٤
 - ٥- الذين أشار إليهم البيهقي بقوله فيما سبق
 - ٢٧٤
 - ٦- الإمام ابن القيم شمس الدين محمد بن أبي بكر رحمته الله
 - ٢٧٤
 - ٧- ابن قتيبة رحمته الله
 - ٢٧٨
 - ٨- الحافظ عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير رحمته الله
 - ٢٧٨
 - ٩- قال أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي في التذكرة في
أحوال المونى وأمور الآخرة (ص ٢٦٤)
 - ٢٧٨
 - ١٠- الإمام ابن رجب رحمته الله
 - ٢٧٩
 - ١١- الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني رحمته الله
 - ٢٧٩
 - ١٢- الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي
 - ٢٨١
 - ١٣- العلامة محمد عبد الرحمن المباركفوري
 - ٢٨١
 - ١٤- العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي رحمته الله
 - ٢٨٢
 - ١٥- العلامة محمد ناصر الدين الألباني - رحمه الله تعالى -
 - ٢٨٢

رسالة أسئلة مهمة حول الرقية والرقاة

- ٢٨٥ انسوال: فضيلة شيخنا الوالد ربيع بن هادي المدخلي -حفظكم الله تعالى-: عندنا راقٍ يأمر المرأة المصروعة بأن تضع المسك على فرجها وعلى دبرها وحلمتي نديها وشفتيها، ويقول: إن هذه الوصفة تمنع جماع الجن المتلبس بها، ويقول: إن هذا ثبت عنده بالتجربة، فهل فعله هذا صحيح؟ أفيدونا بارك الله فيكم .
- ٢٨٧ السؤال: الذي لا يحسن قراءة القرآن؛ هل يجوز له أن يرقى؟
- ٢٩٠ السؤال: هل التجربة لها مجال في الرقية؟
- ٢٩٠ السؤال: هل يجوز مخاطبة الجن المسلم؟
- ٢٩٠ سؤال: هل تجوز رقية الكافر؟
- ٢٩٢ السؤال: ما حكم قراءة القرآن في الماء؟
- ٢٩٣ السؤال: ما معنى هذا الحديث: «لا بأس بالرقى ما لم تكن شركاً»؟
- ٢٩٣ السؤال: نخشى -يا شيخنا- أن يذهب العوام إلى السحرة والمشعوذين؟
- ٢٩٤



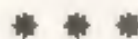
رسالة موقف الإسلام من عيسى عليه السلام تفتضي من النصارى أن يؤمنوا بمحمد

- ٣٠١ عليه السلام وبما جاء به
- ٣١٩ ملاحظة



رسالة نصيحة دعوية للبابوات إلى الإسلام

- ٣٢٣ رسالة الموقف الصحيح من أهل البدع



رسالة مسألة اشتراط إقامة الحجة في التبديع

- ٣٤٧ * * *

- رسالة أهل البدع يدخلون في جرح أئمة الحديث دخولاً أولياً وغير أهل
البدع يدخلون في تحذيرهم دون شك ٣٥٥

- رسالة نور السنة والتوحيد عند أهل الحديث وظلمات البدع والأهواء تخيم
على غيرهم ٣٨٣

رسالة الحقوق والواجبات على الرجال والنساء

- في الإسلام ٣٨٩
- تقديم العلامة صالح الفوزان ٣٩١
- حال الناس قبل الإسلام وحال المرأة ٣٩٣
- أولاً : المساواة بين الرجال والنساء ٤٠١
- القائمة التي شرعها الله ودان بها المسلمون وبيان أسبابها ٤٢٠
- هل أدلة العلماء انتقائية؟ ٤٣٧
- هل المرأة في المملكة العربية السعودية ٤٣٩
- مهور النساء وحياتهن في عهد الرسول ﷺ ٤٤٠

- رسالة طاقات المرأة وقدراتها العقلية والعلمية تتجلى في شخصية «د.
عزيزة المانع» ٤٤٣

- فهرس الموضوعات ٤٨٩
